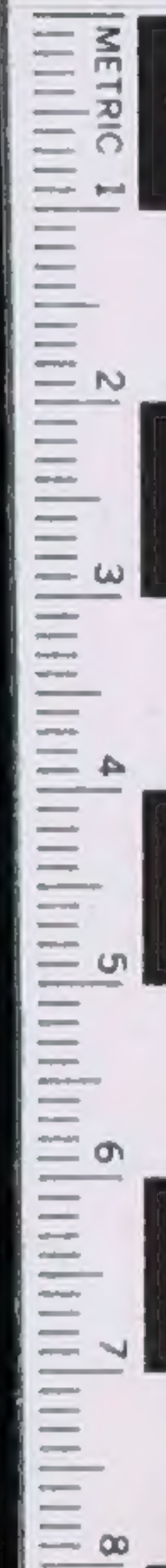


فصل الكتاب
ترجمان حل العقود و ترجمان اهل القلوب

في معرفة ملوك الساج والاولاد و قسطنطين

العزيز حرم خاتم النبيا آية الله



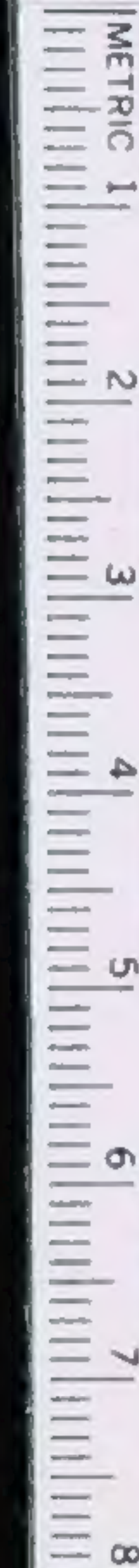
DINL 0422-61



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي كان قطب الثاني زمانه
كجليل في ميكن القطب الثاني وكم هذا المظهر
لغنه في الديباجة وتام الكتابة في آخر الكتاب
رحم الله تعالى ونفعنا
بشفاعته آمين

وما يدل على ان هذه النسخة اللطيفة بخط مؤلفها ما كتب تحت الحواشي
من الحجة بخط ما في المسطر فليتبصر من كان له بصيرة مدققة

مكتبة
مسعود بن
سواط
عمر
١٢٥٠



DINL 0422-61



سبحان من جعل العالم الأصغر طرفا للعالم
الأكبر كما جعل ظرفه المستقر القطب المدار
له والمركز والمحور بلا فوق غلق لوجا قلا عقلا
ذاعلق فصلا صلا عليه وعلى التارير النجار
والنقط المنفصلة المتواصلة إليه **ما بعد** فلما
أمر أمير المؤمنين لعبيد من عبدة النعابة
كل حين **الداعي** بالخلو صوفي الفاتحة والحامة
الساعي بأدعي الأدعية للفاتحة الحامة **ببيان**
الغور **المقدس** عن اللوث **وقطب العالم**
الزقط العيلم **ومن تحبة** من الإفراد **النقابة**
التجباء **الأوتاد** **ومن شأهم** وأشباههم
أرواحهم في **أرجلهم** **حل الأوبال** **مقاما** **وقا**

العالم الأصغر والعالم الأكبر
قوله سبحان من جعل العالم الأصغر طرفا للعالم الأكبر
هو الإنسان والآلة هو ما عدل من العوالم
وجعل الأصغر طرفا والأكبر طرفا والوسط بينهما
العبادة العبدية **ببيان** **النقابة**
قوله فصلا صلا عليه وعلى التارير النجار
المتنقن أدك أنه من عرق الشكوك **ببيان**
بالتجارب والرسول واجتبا **بالنقط** **النقط** **النقط**
سما على أن أوجد المحرك لما ترقى من هذه
لما عداها من الموجدات كلها **ببيان**

قوله الداعي بالخلو صوفي الفاتحة والحامة
قوله الساعي بأدعي الأدعية للفاتحة الحامة
قوله الغور **المقدس** عن اللوث **وقطب العالم**
الزقط العيلم **ومن تحبة** من الإفراد **النقابة**
التجباء **الأوتاد** **ومن شأهم** وأشباههم
أرواحهم في **أرجلهم** **حل الأوبال** **مقاما** **وقا**

لستعده بلاجابة على الضراعة والدعوى المستجابة
سرعاء مستعجلوا **ومراجيا** لقبول القلوب و
راجعا **إلى عوائد** الفقير **أجل** وعاجلا **من مولد**
العوائد **وقلو** **أنا** **أريد** **بأجماع** **القبض** **الحال**
وأي لسان **لشأنه** **يعتني** **على وفق** **الحال** **ويرتضي**
ذو العتول **ويقتني** **لأهل الكمال** **نظا** **ونثرا** **ضمنا**
ونشرا **عن تيا** **أتركيا** **وأرستيا** **ليعم** **النفق** **و**
يتم **النجع** **وكون** **كل منها** **سنا** **لاولى** **الأكباب**
في مدخل الباب **مدى** **حل** **بالباب** **بين** **الفتش**
والباب **ملكها** **أنسيا** **أوملكها** **أنسيا** **أوعبرها**
من أفراد البشر **الغني** **والزكي** **والنقي** **والقني**
العقل **الحادي** **عشر** **وما كان** **ربك** **نيتا** **فلعله**
يذكر في لسان **أحسانه** **ويرزقني** **من خلق** **جنا**
غلامه **أوحسانه** **كما هو** **اللائق** **بفاتق** **شأنه** **فأسأله**
وأي قطع **اللسان** **بأن** **تجلية** **الغائي** **واقطع** **اللسان**

قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا

قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا

قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا

قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا

قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا

قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا

قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا
قوله أو تتركيا وأرستيا

METRIC 1
2
3
4
5
6
7
8

DINL 0422-61



وضعية كالتدوير من اللوح
قوله في تلك الايام اقول انكم البسيط
بمعنى الخط فادام فيه بليط من الخ اوالدخول
والكل غنى وفي اضافته البسيط واللو
بيان ان ثمان النطق كالدر المنضود والبعيد على
المعقود من ثمان في ثمان ثمانية السخيفة
وجه الصخر من الحباب العيسر

Handwritten text, possibly a signature or name, in cursive script.

وكانت اشارة الى قوله
انها الفيلة الكسبية
من كلمة ليلة الطيعة واما
مسلم

التقريب والتحرير كما هو أدب الأدباء. كاد أن يسبق
 الكلام. مساق المزم. على مقتضى الحال والمقام. وهو
 البيان البديع الشان. المعاني لأولى الغفوة. ثم التواخي
 الأولى العرفية. للفظاظ المأمورة بالبيان. وما بينهما وبينه
 ملازمة ومناسبة من غيرها في فهم المقصود والإدعان.
 على وجه الايقان والاعتقان. كالوحي والنبى والرسول
 وأولى الغفوة والقطب الغفوة والأفراد. والإمامين و
 النبأ والتجباء والأوتاد. ثم بيان المصدق. و
 أحواله بما به نطق. كمل الكبار من المشايخ الأخيار.
 الشوايح الأبرار. المصطفين الأحرار. ومن الغلاء
 الأعلام. الأئمة الكرام. على غاية الأجل. بلوقش
 القيل والقال. وعلى وجه تدقيق الباب. في تحقيق
 الباب. المحقق بالقبول. والأيقان بدي ذوى العقدة
 العلماء الفحول. فيقول الله وقوته أقول. متوكل على
 ومعه بالرسول. هذا بيان المعاني المحتاج إليها في

قوله وما بينهما عطف على قوله المعاني
 أو المعاني أو البيان كما لا يخفى

قوله ثم بيان المصدق
 قوله البيان ثم قوله المصدق
 البديع الشان

قوله المصطفين بعد الفاء والنون هو
 المصطفى من الأنبياء والمرسلين
 القائلون بغير الله لا شريك له
 والذين هم على صراط مستقيم

قوله هذا بيان المعاني المحتاج إليها في
 القرآن الكريم
 على وجه التحقيق
 المستفاد من كلامه

لغة ومعنى كل منها في نفسه. أما لغة فقد قال الجوهري
 في صحاحه قطب الرخى حركات القاف. والقطب كوكب
 بين الجدي والفرقدين يدور عليه الفلك. وفلوت
 قطب بنى فلون أى سيدهم الذى يدور عليه أمرهم. و
 صاحب الجيش قطب حى الحرب. وغوث الرجل قال
 وأغوثا. والاسم الغوث والغوث والغوث. ولم يأت
 فى الأصوات شئ بالفتح غير وإنما يأتى بالفتح كالبكاء
 والدعاء أو بالكسر كالنداء والصياح. وغوث قبيلة
 من اليمن وهو غوث بن آدم بن كملون بن سبأ. و
 استغاثنى فلون فاعثته. والاسم الغيات صارت
 الواو ياء لكسرة ما قبلها. والغيت مطروقة والغيات الغيت
 الأرض أى أصابها. وغاث الله البلاد يعينها غيثا.
 وغيت الأرض تغات غيثا أى أرض مغتية ومغثية.
 ورماستى السحاب والنبات بذلك انتهى فاقول
 فيه دلالة على أن القطب هو الغوث والغيت كل منها

قوله قوله الجوهري

المعاني الغفوية
 للولفاظ الغفوية

القطب

قوله فريد بن أى نجيب
 قريبين من قطب
 الشمالى مظهر

الغفوة

تحقيق القطب
 والغفوة

شَرَكْ بَيْنَ الْمَعَانِي وَهَلْ قَدْ شَرَكْ بَيْنَهَا وَهُوَ
 الْمَدَارِيَّةُ فِي الْقُطْبِ وَالصُّوَرُ فِي الْعُرُثِ وَالْمَدَدُ فِيهِ وَفِي
 الْغَيْثِ. وَأَشَارَ إِلَى أَنَّ الْعُرُثَ بِالْفَتْحِ مَجَازٌ فِي الصُّوَرِ
 وَبِاقِي أَخَوَاتِهِ حَقِيقَةٌ فِيهِ. وَأَنَّ الْغَيْثَ حَقِيقَةٌ فِي
 الْمَطَرِ وَمَجَازٌ فِي السَّحَابِ وَالنَّبَاتِ. وَأَنَّ الْقُطْبَ
 حَقِيقَةٌ فِي ذَلِكَ الْكَوْكَبِ الَّذِي هُوَ مَدَارُ الْفَلَكَ وَمَجَازٌ
 فِي مَا عَدَا. مِنْ بَاقِي مَعَانِيهِ الثَّلَاثَةُ كُلُّهَا أَوْ مَعْنِيهِ الَّذِينَ
 هُمَا قُطْبُ الدَّرَجِ وَفُلُونُ قُطْبِ بَنِي فُلُونٍ وَأَسْتَعَارَ
 فِي آخِرِهِ عَنِ صَاحِبِ الْجَيْشِ. وَكَعِبَارَةٌ أُخْرَى وَهِيَ
 أَنَّ تَقُولَ فِيهِ أَشَارَ إِلَى أَنَّ الْقُطْبَ حَقِيقَةٌ
 فِي الْكَوْكَبِ وَأَسْتَعَارَ فِي صَاحِبِ الْجَيْشِ وَمَجَازٌ فِي
 قُطْبِ الدَّرَجِ وَفُلُونِ قُطْبِ بَنِي فُلُونٍ. ثُمَّ هُنَاكَ انْقِضَاءُ
 لِبَيَانِ شَيْءٍ هُوَ أَنَّ أَرْبَابَ الْمَعَانِي يَتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ اسْتِعَارَ
 الْكَلِمَةِ فِي مَعْنَاهَا الرَّوْضِي حَقِيقَةٌ وَفِي مَنَاسِبِهِ مَجَازٌ وَ
 الْمَنَاسِبَةُ أَمَّا الْمَثَابَةُ فَاسْتَعَارَ أَوْ غَيْرَهَا فَمَجَازٌ

قوله معناه المدلول على قطب الدرع
 وعلمان قطب قوله وصاحب الجيش

تحقيق المعاني في المعاني
 على أجل الجمل البدعي في المعاني

قوله شَرَكْ بَيْنَ الْمَعَانِي وَهَلْ قَدْ شَرَكْ بَيْنَهَا وَهُوَ
 الْمَدَارِيَّةُ فِي الْقُطْبِ وَالصُّوَرُ فِي الْعُرُثِ وَالْمَدَدُ فِيهِ وَفِي
 الْغَيْثِ. وَأَشَارَ إِلَى أَنَّ الْعُرُثَ بِالْفَتْحِ مَجَازٌ فِي الصُّوَرِ
 وَبِاقِي أَخَوَاتِهِ حَقِيقَةٌ فِيهِ. وَأَنَّ الْغَيْثَ حَقِيقَةٌ فِي
 الْمَطَرِ وَمَجَازٌ فِي السَّحَابِ وَالنَّبَاتِ. وَأَنَّ الْقُطْبَ
 حَقِيقَةٌ فِي ذَلِكَ الْكَوْكَبِ الَّذِي هُوَ مَدَارُ الْفَلَكَ وَمَجَازٌ
 فِي مَا عَدَا. مِنْ بَاقِي مَعَانِيهِ الثَّلَاثَةُ كُلُّهَا أَوْ مَعْنِيهِ الَّذِينَ
 هُمَا قُطْبُ الدَّرَجِ وَفُلُونُ قُطْبِ بَنِي فُلُونٍ وَأَسْتَعَارَ
 فِي آخِرِهِ عَنِ صَاحِبِ الْجَيْشِ. وَكَعِبَارَةٌ أُخْرَى وَهِيَ
 أَنَّ تَقُولَ فِيهِ أَشَارَ إِلَى أَنَّ الْقُطْبَ حَقِيقَةٌ
 فِي الْكَوْكَبِ وَأَسْتَعَارَ فِي صَاحِبِ الْجَيْشِ وَمَجَازٌ فِي
 قُطْبِ الدَّرَجِ وَفُلُونِ قُطْبِ بَنِي فُلُونٍ. ثُمَّ هُنَاكَ انْقِضَاءُ
 لِبَيَانِ شَيْءٍ هُوَ أَنَّ أَرْبَابَ الْمَعَانِي يَتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ اسْتِعَارَ
 الْكَلِمَةِ فِي مَعْنَاهَا الرَّوْضِي حَقِيقَةٌ وَفِي مَنَاسِبِهِ مَجَازٌ وَ
 الْمَنَاسِبَةُ أَمَّا الْمَثَابَةُ فَاسْتَعَارَ أَوْ غَيْرَهَا فَمَجَازٌ

مَرَّسٌ. وَعَلَى أَنَّ الْإِسَادَ أَمَّا أَحَدُ طَرَفَيْهِ لِأَخْرِ حَقِيقَةٌ
 أَوْ لَا ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي آخِرِهِ فَقَالَ السَّكَاكِيُّ وَمِنْ حَذَا
 حَذْوِهِ اسْتَعَارَ بِالْكَتَابَةِ وَقَالَ غَيْرُهُ مَجَازٌ. وَهِيَ فِي
 الْإِسَادِ عَقْلِيَّانِ وَفِي الْكَلِمَةِ لَفْظِيَّانِ أَوْ عَرَفِيَّانِ أَوْ
 اصْطِلَاحِيَّانِ. وَلَكِنْ تَقُولُ هُمَا مطلقاً عَرَفِيَّانِ فَقَطْ
 فَالْعَرَفُ حَاطٌّ شَامِلٌ لِحُلِّ عَرَفٍ خَاصٌّ لَعَرَفٍ أَوْ تَعَرُّافٍ
 غَيْرِهَا. وَعَلَى الْأَوَّلِ مُقَابَلَةٌ لَهُ. ثُمَّ قَوْلُهُ لِمَا هُوَ الْحَاصِلُ الَّذِي
 وَضَحَ. وَلاحِ وَضَحَ. هُوَ أَنَّ الْكَلِمَةَ فِي الْمَصْدَرِ طُلُقٌ
 عَلَى الذَّاتِ مَبَالِغَةٌ كَالْعَدَلِ وَمَعْنَى الْقُطْبِ الدَّوْرُ
 وَالْعُرُثُ الْهَتْفُ وَالْمَدَدُ وَالْغَيْثُ الْمَدَدُ فَقَطْ ثُمَّ أَرَادَ
 بِالْعُرُثِ مَنْ كَانَ بِمَدَدٍ مِنْ يَدِ غَيْرِهِ وَيَهْتَفُهُ. وَيَتَخَوَّرُ
 نَحْوَهُ وَيَجْتَغِيهِ. بِالْفَعَالِ وَالْبِالِ أَوْ الْحَالِ. وَالْقُطْبُ
 الْمَدَارُ لِحُلِّ شَيْءٍ فِي زَمَانٍ أَوْ كَلِّ الْأَحَالِ. وَالْمَدَارُ مَا يَدُورُ
 غَيْرُهُ وَيَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ. وَيُرْتَجِيهِ وَيَلْتَجِي إِلَيْهِ. مَجَازٌ
 ذَاتَانِ أَوْ وَصْفَانِ أَوْ فِعْلَانِ. فَكُلُّ بَنِي قُطْبٍ لَامْتَهُ. وَكُلُّ سَلْطَانٍ

قوله والغوث الهتف أقول فيه عطف على معناه
 عاملاً مختلفين وهو مختلف في الزمان لأن الزمان

التحقيق الحكي في القطب القوي

على غرض من التحقيق

قوله شَرَكْ بَيْنَ الْمَعَانِي وَهَلْ قَدْ شَرَكْ بَيْنَهَا وَهُوَ
 الْمَدَارِيَّةُ فِي الْقُطْبِ وَالصُّوَرُ فِي الْعُرُثِ وَالْمَدَدُ فِيهِ وَفِي
 الْغَيْثِ. وَأَشَارَ إِلَى أَنَّ الْعُرُثَ بِالْفَتْحِ مَجَازٌ فِي الصُّوَرِ
 وَبِاقِي أَخَوَاتِهِ حَقِيقَةٌ فِيهِ. وَأَنَّ الْغَيْثَ حَقِيقَةٌ فِي
 الْمَطَرِ وَمَجَازٌ فِي السَّحَابِ وَالنَّبَاتِ. وَأَنَّ الْقُطْبَ
 حَقِيقَةٌ فِي ذَلِكَ الْكَوْكَبِ الَّذِي هُوَ مَدَارُ الْفَلَكَ وَمَجَازٌ
 فِي مَا عَدَا. مِنْ بَاقِي مَعَانِيهِ الثَّلَاثَةُ كُلُّهَا أَوْ مَعْنِيهِ الَّذِينَ
 هُمَا قُطْبُ الدَّرَجِ وَفُلُونُ قُطْبِ بَنِي فُلُونٍ وَأَسْتَعَارَ
 فِي آخِرِهِ عَنِ صَاحِبِ الْجَيْشِ. وَكَعِبَارَةٌ أُخْرَى وَهِيَ
 أَنَّ تَقُولَ فِيهِ أَشَارَ إِلَى أَنَّ الْقُطْبَ حَقِيقَةٌ
 فِي الْكَوْكَبِ وَأَسْتَعَارَ فِي صَاحِبِ الْجَيْشِ وَمَجَازٌ فِي
 قُطْبِ الدَّرَجِ وَفُلُونِ قُطْبِ بَنِي فُلُونٍ. ثُمَّ هُنَاكَ انْقِضَاءُ
 لِبَيَانِ شَيْءٍ هُوَ أَنَّ أَرْبَابَ الْمَعَانِي يَتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ اسْتِعَارَ
 الْكَلِمَةِ فِي مَعْنَاهَا الرَّوْضِي حَقِيقَةٌ وَفِي مَنَاسِبِهِ مَجَازٌ وَ
 الْمَنَاسِبَةُ أَمَّا الْمَثَابَةُ فَاسْتَعَارَ أَوْ غَيْرَهَا فَمَجَازٌ

قوله ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا

قوله ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا
ربنا ما قول الربا

تحقيق الولي والنبى والرسول
والولي والنبى والرسول
والولي والنبى والرسول
والولي والنبى والرسول
والولي والنبى والرسول
والولي والنبى والرسول
والولي والنبى والرسول
والولي والنبى والرسول
والولي والنبى والرسول
والولي والنبى والرسول

الولي والنبى والرسول
الولي والنبى والرسول
الولي والنبى والرسول
الولي والنبى والرسول
الولي والنبى والرسول
الولي والنبى والرسول
الولي والنبى والرسول
الولي والنبى والرسول
الولي والنبى والرسول
الولي والنبى والرسول

وامير عاياه واهل ذمته وكل ائمة الجماعة وكل
زوج وزوجه وكل بنين للولد وكل جددين
للأحفاد وكل شيخ لم يله منه الإرشاد وكل من
هو الاستاد لمن علمه وتعلم به وكل سبب سببه
وكل شرط للشرط وكل علة للعلة والمربوط
كل مؤثر لآثره وكل مخبر لخبره فكذلك الى ما لا يحصى
ينتهى ما يدخل تحت الوجود واليه ينتمى فعلى هذا
المعنى اللغوي لكل من القطب والفوت معنى اضافي
الصالح والغوي يختلف احواله بحسب اضاف اليه
وبقدر ما يتوقف ويدور عليه من الكبر والصغر
والحسن والقبح والخير والشر والعظم والحقار
لكن هذا يغالب الاوان **واما الولي والنبى والرسول**
ففعيل او فاعول وكل منهما انما بمعنى الفاعل والمفعول
فالولي من الولي وهو التراب والولاية وهي التصرف
والتملك والسيادة والنبى اما من النبأ وهو الخبر

او من النبوة والنبأ وهو الرفع والارتفاع والنبأ
او بمعنى الطريق والرسول من الرسالة وهي الخبر والنبأ
بالعبارة او بالكتابة لقول الشان فالولي على العينية
بمعنى المفعول وعلى الاول وكل من النبى والرسول معناه
او بمعنى الفاعل بعضه حقيقة وبعضه مجاز كما يلوح
بادنى تأمل كيرج **واما** اولوا العزم والعزيمة
بمعنى القصد مع التوجه التام والواجع من غير لفظ
منزه وهو ذو معنى صاحب كسوة ونسوة جنى امرأة
فالمعنى اصحاب العزيمة ولوجود ذلك القصد فيما تلى الخواص
يقال له العزيمة ولين تلهام من الاستخاء اصحاب العزيمة
وجمعها العزائم وكتب الواو في اوله فعلا لا تباين الى
وفي اوله طرد ولم يدع بالعكس عدم التصرف في امر
هو الواجب الاول ولا يغير له ولو كانها استجمع
حيث جمع الشقين في التلفظ بها واللفظ والتفتت متحد
بالقوة لمبادلة ما وبدلالة احدى على الاخر واستب

الرسول

اولوا العزم

تحقيق اولوا العزم

قواعد طيبة

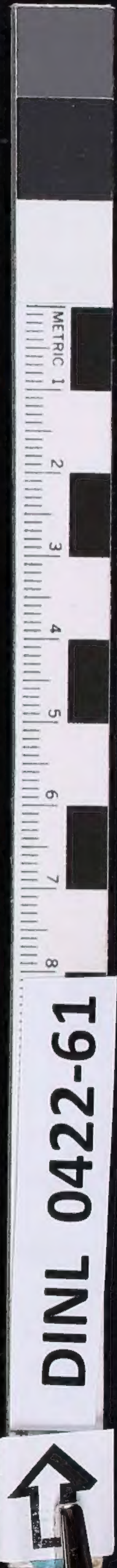
بالعوضية عنها وبالولاية. وثانية أفلا وأجمع لا المراد
 ومراعاة النظر صيغتهم كضم فاء فعلة من الناقص بعد
 نحو نداء وقضاة كدفع التباين فمرد كقناة وكالاتياع و
 حار وجو الضرب. وهذا الكلام على حرف مؤدج
 من كمال تعلقات العرب. فلنكن بعد بعدين الأرب
 على قرب من الأدب. فنقول **أما** الوجه والإيجاء والإلهام
 الالتقاء والقاء الخير مطلقا وإلى قلبه وقلب الغير والكتاب
 والكتابة والاشارة والرسالة والكلام الخفي وجمع الوجه
 رحي كضي وحلي. والوحي كالرجاء والرحي هو الشجرة
ولما الملك فاما متعل من الأول هو ولا لوكه كالعروج
 والسهولة الرسالة قال وغلام أرسلته أمه بالوك
 فبذلنا باسأل فاصله ما لك فقلب كما فاعلم ثم معقل
 بقرينة تجعه على ملائكة ملكه دون ما لك وما لك أو
 معناه وهو محل الرسالة مطلقا. **وأما** فعل كالمطلب
 كما في ملكه كضربه ملكا يستلزم الهم والهم كالمطلب فقط
 لازم أو انضج فيهما اسم فلولك ثابت بالضم ومطلقا بالفتح
ولما اسم جينين جمع كمن وتمر فمملكة وهي الكيفية
 الدارجة في النقص الرقة استعدادها لشيء كانت

لا سيما للثقة

الوجه والإيجاء والإلهام

الملك

الملك



وقد تفتح تارة فمصدور ويراد به أحدها وعلى الكل
 الود لغة فيه بالادغام وفتح الواو **وأما** الفعل وفتح
 فصيل فيه النجباء أي الكرماء والنجبة كهنه ونحو
 كسب ونجاش جمع نجاشين **ألا** الأولين للعلم
 والآخرين لغير كرجل وابل وانجاش ختان واضطفا
 كانتخه ومنه النقباء من النقة كثرية
 ضد المثلية والنقابة بالفتح مصدر وبالكسر اسم
 كالولاية والولاية والنقب العربي وهو شاهد
 القوم وضميمة والنقبة النفس يقال يموت
 النقبة أي مبارك النفس ويموت الأمر ينج فيه
 أو يموت المشورة والحد من نقب كتب ومعنى
 نقبوا في البلاد ساروا فيها هربا ومنه البدلاء
 من البدل مصدر كطرب واسم الغاير والمغاير
 كالبدل وبدل أو بدل لغة كسبه وشبهه والأبداء
 من الأولياء لا لغوي كما في غياض الصحاح ونحو بلع في الأبدال

وأما الأفراد فجمع الفرد وهو المقابل للزوج كالوتر وزن الضرب العلم بل شفع الفرد
 أتا جمع الفرد فعلى القياس والمراد ابتداء فعل خلافة أو بعد جعله بمعنى الفردية والكتاب
وأما الأبدال فجمع البدل وهو المتسا فصفة كسطن وفهم أو مصدر كخفق أو اسم ككبد

الأفراد

النجباء

النقباء

بكره كثرية أو الواو النقة بكسر النون فليست بثبت

بكره كثرية أو الواو النقة بكسر النون فليست بثبت

البدلاء

اعتراض على بعض أهل العلم كما حجب محمد بن الفضل

والتبديل والاستبدال كلها التغيير. وهذا القدر
 مما يتعلق باللغة كافٍ لمن يريد عليه يزيد التغيير
 لعدم احتياج بعضه بالبداهة الى التغيير. وكون
 تحليل التحليل بعضه أثناء باقي الكلام هو الانسب
 الجدير. فاقول بعون الله الملك القدير ان العرف هو
 الامر المعروف بين اهله المنقول اليه من غير. وبينهما
 مناسبة. وذلك الامر المتعارف بما للفعل او القول
 الاول متعلق بالاعيان والثاني بالمعاني. والمعنى هناك
 هو الثاني. وانما هو يكون المنقول منه هو المعنى الغوي
 ولما لم المناسبة في العرف بين المتروك والمأخوذ
 اي بين المنقول منه واليه جرى اهل الادب عند
 قصد بيان العرف بتقديم الاول للعرف من اول الامر
 فلذلك قد ثبت هناك المعاني اللغوية لما ذكرت
 من الالفاظ ثم بينت معانيها العرفية بانها كذلك
ففرق النبي والرسول وذلك لعدم الاتفاق في كتب الكلام

المعاني العرفية
 لا لفاظ اللفظ
 في المقصود

مطلب اول المتعارف

اول ما بين
 خمسة النبي والرسول
 لفظ

كالمناقض والمقاصد وشرحها وحولها ونهاية
 ومتن الصحا وشروحه وفي اويل اكثر الكتب من الفن
 كلها انسان بعته ابنة الى الحلفين لتبليغ احكام الله
 النبي اعم والرسول اخض بنى لله كتابا وشرع حلال
 وذوالعزم اخض برسول له شيف على من كفر او قبا
 سياسة على من خالف واما استدلاله فابن اعم مطلقا
 وذوالعزم اخض مطلقا والرسول بينهما من وجه اعم
 بالنسبة الى ذي العزم ومن وجه اخض اي بالنسبة
 الى النبي. والظاهر ان تنويع انبيا للتعظيم والتخيم
 عظم الانسا انما هو بكمليته من اهل زمانه. ولك
 ان تقول انه مطلق فيعمل على الكامل لبادن والكمال
 ما يمنع شائبة النقص عنه عقلا وعادة لا شرعا للزوم
 الدقة وكفايتها ثم يرد على الحلي انه اشترط التبليغ والبعثة
 فيه فيخرج منه من اوجه اليه لتكميل نفسه وقد قيل له
 انه بنى كقديس عمر بن نفيل واجيب بان الحلفين اعم

تصحيح لفظ انسان في تعريف الحلي

مولى على الحلي
 اعتبر اخض على الحلي
 او على كل من عرف

وجوب التكميل
 والتفوي

ومن غير كنه تكلف ركيك كما ترى والحق انه نبي
 لغة لا عرفاً ثم يرد على الرسول انه اشترط فيه الشرع الجديد
 او الكتاب الكثير من الرسل تدومها كما سبعا على واليا
 ويونس ولو ط كيفة لا والكتب السماوية مائة واربعه
 ومن انزلت عليه ثمانية آدم و ابراهيم على كل من اربعة
 وشيت عليه خاتم الحق اي دريش عليه تلون ثم داود ثم
 موسى ثم عيسى ثم محمد صلى الله عليه وسلم وعلمهم عليهم
 نبو وتوريت وانجيل والقرآن العظيم والرسل
 كما قال الرسول ثلثمائة وثلاثة عشر فلزم كون الرسل
 بالكتاب هذه الثمانية واجيب بان المراد بالجديد الجديد
 بعض احكامها او اكثرها وتلك الرسل الكثره كل منهم
 تجدد بعض احكام بل اكثرهم متجدد اكثر الاحكام و
 بان المراد بكتاب الرسول وجوده به بالعمل معه لكن يروى
 على جواب الكتاب انه يلزم كون انبياء بني اسرائيل
 كلهم مثله لولا علمهم نعم التورية الموجودة بهم فيكون

ما ترون
 قوله كما ترى
 ما كان صنفه
 اعترض على اعتراض
 الرسل

انفع
 قوله على كل من اربعة
 على كل من اربعة
 في كل واحد في
 في كل واحد في
 في كل واحد في

ويجوابه

ويرد ذلك الجواب

الرسل اكثر من ثلثمائة وثلاثة عشر مائة الف او يزيد
 بل يلزم كون كل من احاد كل امه كتابية رسولاً وان
 رد هذا الادعاء الاخير بان المراد بمن معه الكتاب
 هو النبي فيرد بان فيه نوعاً من المضادة فالجواب
 الصحيح ان الكتاب ان الكتب الاربعه الكتابات انزلت
 من الوحي الصغار اعني المائة صحف انزلت كرات تسع منها
 اربعة والباقي اعني الواحد والتسعين منها ثلثاً فكل
 كل من الكتب والرسل ثلثمائة وثلاثة عشر فلزم كون الرسل
 واما قولهم انزلت تلك المائة على اربعة منهم وهم آدم ثم شيت
 ثم ادريس ثم الخليل فلزم ولها عليهم ولا ويدل على هذا
 الجواب المبني على جواز النكر والتوالي بوزول النسخة مرة
 بمكة حين فرضت الصلوات الخمس واخرى بالمدينة حين
 تحولت القبلة هذا ثم العجيب ان القائل ايضا ويروي
 صاحب الكشاف وقع في تفسيرها من ان القاضي قال في
 سورة الحج الشريعة المجددة بنوط في الرسول وفي سورة

الجواب الصحيح

انكرت جميع ما يقسم فيها
 كما ان الكرات تسع
 وحوادث جعلت لها
 فمستند الاحاد والاثبات
 ان يكون كتاباً
 واحدة كما هو الظاهر

شبه على القاص
 الشافعي
 الله الشافعي

انكرت جميع ما يقسم فيها
 كما ان الكرات تسع
 وحوادث جعلت لها
 فمستند الاحاد والاثبات
 ان يكون كتاباً
 واحدة كما هو الظاهر

كما قاله وذكر في الكتاب انما عمل الله
كان صادق او عدو كان رسولاً نبياً

تعاريف متعددة
للنبي والرسول

تعاريف للنبي
والرسول

منهم قال ان بنى ابراهيم عم كانا على شريعتيه مع اذ اسما
منهم كان رسولا بالنص وان العلامة الزمخشري ظاهر
كلامه في الجمع على اشتراط الكتاب في الرسول وعده
في النبي وفي من عم على عموم النبي ولا ينف ما على الثاني
بما قلنا من الجواب في الكتاب كما لا يخفى على اولي الالباب
وقيل الرسول من انزل عليه كتاب وقيل من امر بحكم جديد
انزل عليه كتاب ولا وقيل من نزل عليه جبريل وامر
بالتبليغ وقيل النبي من قيل له في منامه انك نبى فبلغ
الدعوة واعطى المعجزة وقيل من سميع صوتا وقيل من
لا كتاب معه فاقول المراد من الانسا او اعم منه في
الملك بقرينة ان التوراة وجه الله قال في شرح المسلم
ان الرسول اعم من النبي اذ لا يقال لرسول الملائكة انبياء
بل من يراد عليه انهم رسل لغة لا عرفا ولا لا يحتل كل تعريف
خصيص بانسا وقال الشيخ الاكبر قدس الله سره الازهر
في الفتوح في الباب الرابع عشر ان النبي هو الذي ياتي بالروح

من عند الله تعالى يتضمن ذلك الوجه شريعة يتبعونها
في نفسه فان بعثتها الى غيره كان رسولا انتهى كما
شرط البعثة في الرسول وعدمها في النبي بعد اتحادهما
في ان ياتي بها الروح ويتبعها به وتلقاها البعض بالتبلي
حتى نقله في مولفاته كولا نامير حسين الميرزا في فتاويه
شرح ديوان العلي رضي الله تعالى عنه وعن سائر الصحابة
اجعيين ومولانا عبد الرحمن الجاوي في كتابه المسمى
بشواهد النبوة لكن فيه شبهة وهي انه يخالف الآية
الحقيقية من المسلمين حيث اجعوا على اشتراط البعثة
في كل من النبي والرسول ولو في العزم وتدفع على ضعف
بان مراد بالنبي صنف منه لغة فظاهر وانما مراد فافلا
الا شهر ان النبي من له الهام الهى فهو مطلق عن البعثة
وعدمها وبان كشفه واجتهاده او مذهبه المالكى
اذا الى اطلاق النبي على من لم يبعث بقبول ما بالباس في
مذهبه ولذلك قال في خصوصه في فقر حكمة علوية في كلمة

شبهت رد على ذلك
التفسير

دفع تلك الشبهة

تعاريف للنبي
والرسول

METRIC 1 2 3 4 5 6 7 8

DINL 0422-61

في موضع منه اخذ فرعون مع وجود الايمان به وفي موضع
قبض طاهر مطهر. واما قلنا على ضعفه ان نواتر ان لرسولنا
محمد صلى الله عليه وسلم قبل البعثة الهاما وعلى الاصح كان
به يتعبد ولم يقع من احد اطلاق النبي عليه قبلها هذا.
وقال جماعة الصوفية النبي هو الخبير عن ذات الله تعالى
وصفاية واسائه واحكام. فان كان ذلك الاخبار بالسيا
فشرعية. وان بدوهم بانقرت. وفيه انه يخالف ما قال
الشيخ حيث شرط فيه عدم البعثة وهم غممو. وما قال غيره
من المتكلمين حيث قالوا من له الهام الحق اذ الهام مطلق
يشتمل الاخبار والتكوت والاخبار اعم من اخبار يتعلق
بانه تعالى وهم خصصوا به. وقال الشيخ المحقق داود
القيصري قدس سره العبري في مقدمات شرح الفصوص
النبي شخص بعثه الله هداية الخلق الى الكمال ايماناً اوفى
وفيه انه اعم من الاخبار عما يتعلق بالله تعالى واخص من
الاهام فيخالف العمل بهذا هو التحقيق لمن له الوجه بالامر يد

تعريف عالم الفتن
للنبي

اعتراض على ذلك
التعريف

تعريف داود القيصري
للنبي

اعتراض عليه

ما يتعلق بمعناه لغة وعرفاً ويتعلق اليه. ومدار
اكثر على الفرق بين النبي والرسول. وقيل انهما مترادفان
عرفاً لكن الظاهر انه بالنظر الى ما به لا يختص
اي الجنس في تعاريفهما لا الى ما به لا امتياز اي النقص
فيهما كما قال العلامة في الكشاف ان الحمد والمديح
اخوان فقال المحسن اي مترادفان لغة. وقد اتفق
الجمهور على الفرق بينهما كما هو المشهور. وصرح به هو
والا يكون لغوا من الكلام. وحاشاهم عن امثال
هذا الهدى في تحقيق مهام المرام. واما تحقيق غير
مما يتوقف عليه الغرض. فبان نقول الغرض ان
المكلف ايمان له الوجه اولاً. ايمان له فقد حققناه لغة
وعرفاً. واما من لا فاما تابع الذي وجه اولاً وكل هذا ايماناً
الحل وفي البعض وهو في الايمان والعمل اي عمل البدن
فعلوا وتركوا يعني العمل الصالح فعل ما امر به وترك
ما نهى عنه. فالتابع في العمل وفي وفي البعض الذي هو

طعن وتخلل في
النظر في

اقيام غير
في النصوص

الولي

المؤمن والمسلم والظاهر
والمنافق والفاسق

كل المختلف

وليس الا بالظاهر

وكفاية التفسير الاجازي جاز
الولي عرف

مؤمن وفي الذي هو العمل المسلم وغير التابع له في العمل كافر
وفي البعض الذي هو الايمان منافق والذي هو العمل فاسق
فالمختلف سبعة من له الوجه غير التابع وهو المؤمن والمسلم
والمسلم والولي ولو هو الكافر والمنافق والفاسق
المقصود تفصيله هناك انما هو الولي العرفي لتقدم القوى
ومن له الوجه وكفاية الاجازي التفسير في المؤمن والمسلم
غير التابع فالولي عرفا المؤمن التابع للشيء في كل ما
اتي به اى في الايمان والعمل الصالح كله وظاهره ان الاتباع
له فيه انما هو بالتخلق بالخلق الالهية بل هو هو
عينه فلذلك قد قال اهل التصوف كلهم ان الولي هو
المتخلق بالخلق الالهية والفناء بعد البقاء و
الصحو بعد المحو انتهى فتوهم الفناء الحبان لغاية
ذلك التخلق ونتيجته وان كان يفرق منه وله تعاريف
عرفية ترجعها الى ما ذكر من التعريفين فلا جدوى
في تقريرها وتحريرها وطولها بما شاهدنا عليها فلو خا

الذي ذكرها بل لا ينبغي هناك ذكر المعجزة والكرامة
بل مطلق الخارق للعادة **ذكر خوارق العادات**
على وجه وجيه من التقرير اعلم ان الافعال
الواقعة اما على وفق القدرة والطلاقة العامين فقا
او فوقها خوارق او يقال انما بل مباشرة اصلها اي مجرد الارادة
فلحق تعالى وانما بالمباشرة فالحق والمباشرة اما مجرد القوة
فخارق منهم وانما بانضمام سبب اخر اليه فعادتهم فالفعل
نهم بالكلية مجرد المباشرة لخارقا ومباشرة لا سبب
لوعادة وانما من الحق فبالخلق والامر فكل من عند الله
ولله الخلق والامر والله خالق كل شيء واذا اراد
شيئا ان يقول له كن فيكون فسبحا الذي بيده ملكوت
كل شيء ثم الخارق ما متعلق بالملكوت كالاياة والاما
في علم المعينات الخس ومنه انهم الغيب فخص الله تعالى
وانما بالملك فخص بالخلق كطي الحما والزما وبسطها
واظهار الطعام والشراب والباسر **لوسبب المراء**

اقسام الافعال
للموجبات

اقسام الخوارق
للعاد

من الخلق والجن والانس

وليس اذ ذوق الخلق على
لعمرك ان الله لا يخلق
او لعمرك ان الله لا يخلق
الانس هو الاصل
الشر والكر والستة وقضا الحاجات
والا لانه الكرامة والنجاة والا حاش

وليس او منى الى
المعجزة او منى الى

وليس هو الخارق
او منى الخارق

الخلق يتصور منه الخارق وهو الخلق العاقل وهو الملك
والجن والانس واما الشياطين فصنف من نوع الجن
اذ ذوق الخارق اما على فلكيا وعلى جبر او بينهما
فانشر الخارق منهم اما بدون الدين الحق فهو مكر
استدراج وقضاء حاجة واما به فلو دعوى بقوة
كرامة وبها معجزة واما الارهاص الذي هو للنبي
قبل البعثة فليس الكل بل مقدمة لنوع منه اعني
المعجزة او منها مجازا اذ مقدمة الشيء منه ادعاء كماله
ومتتمه او يجعل من الاقسام حقيقة بان يقال وبه
اي بالدين الحق اما مع دعوى النبوة او لا فمهما احبها
وبعدهما معجزة وقبلها ارهاص ومع عدمها كرامة و
كعبارة اخرى فيه وهي ان الخارق اما من النبي او
غيره ثم ان غير الله باقيا للنبي اولا فامنه معجزة
وارهاص وما من غير فلو اتباعه حجة وكرامة قال
سعد الله والدين الثقات في رحمة الله تعالى بشرحه

لما قصد

لما قصد ان ما يحدثه النفوس من الغرائب الخارقة
انما بمنزلة اعمال مخصوصة فيحق ويقتوي الروحانيا فعز
او بالاجرام الفلكية اي بدعوى كواكبها او بتزجج القوى
السمائية بلارضية فطليسماء واما بالخواص العنصرية
فغير نجاسة بالنسبة لخاصية خفية وقال بعضهم انه
يحصل آثار عجيبه خارقة للعادة من التوجهات
القلبية والروحانية والتفسانية من اصحاب النفوس
المرتبة المتصلة بالنفس بل يوضح انه في ظهور
ما تقدم ان الخارق يظهر من صالح وطالح انساو
غيره والانس الصالح اما ذو وحي فوحي او تابعه
فهو وحي وما يظهر من النبي معجزة وما يصدر من
الولي كرامة ولما كان المقصود الاصل من الرتبة
انسابها وكانا نوعين مخصوصين من بين انواع
جنس الخارق مطلقا وكان ذلك الجنس مستينا من قبل
اوجه لنا بيانها مناسبا غاية المناسبة بالمقام كمالا لخير

الغرائب

الامسا

النبيات

موت النبيات انزل لبارجات
والنبيات من النار والنبيات
وهو في القرآن القاب لاربع منهن
عقب الكاين كما في قوله تعالى
احدى الراية في قوله تعالى
في قوله تعالى والنبيات
من الغرائب التي روتها
الغرائب التي روتها
كما هو في النسخ المكتوبة
لعل الخبيرة بين الشخصيات

على ذي العقول الكرام **بيان المعجزة والكرامة** **و**
تأسيها من كلام بلاطية فنقول ما المعجزة فلعنة من
 الاعجاز. وهمة الافعال العاين شي لكن الانسب القصص
 على الانسب لنا ولا يحا. وهو الجعل والتفسير والوجد
 على اصل الفعل بلا تغيير فاعجاز الشيء يجعله او جليله
 عاجزا. ولما عرفنا كرامة من ذي وحى معجزة غير عن
 المعارضة. فتاوها اما للتأنيث الصفة بتأنيث الموصوف
 كرامة وحالة وصفة وفعله وغيرها من المناسب
 او للتأنيث بل للنقل من الوصفية الى الاستية او
 للمبالغة. واما الكرامة فلعنة مصدر كرم وعرفها
 شئ يكرم به الله ذا الوحي وتابعه من كل الوجوه تكريما
 مجرد لذلك لتابع وتصديقا لذي الوحي **فظهر الفرق**
 الفرق بين المعجزة والكرامة من حيث ان الكرامة
 اعم والمعجزة اخص بنوع منها وهو كرامة النبي واما
 لتصديقه مع التكريم. واما كرامة الوحي مجرد التعظيم

المعجزة

المعجزة صفة كرامة
 وغيره بالصفة
 معجزة محدثة

الكرامة
 وعرف

مع تصديق جاز
 ومع تصديق جاز

وظهر من كون كرامة النبي لتصديقه فوق التعظيم
 ان النبي مأمور باظهار النبوة واخباراته نبيا لان
 التصديق انما يكون بعد ذلك والوحي غير مأمور بل مأمور
 بسن واخفائه. وظهر ان العكس اظهر الوحي واخفا
 النبي اتم جزاؤه. القاب فقط للنبي اتقاؤه مع العزل عن
 منصب الكرامة للوحي. ولذلك يخفيها الوحي كما يخفي
 الانام غير من اهل الايمان بل هو اشد منهم اخفاء. وظهر
 ان الله تعالى خلق المعجزة كما ارادها النبي ولا انقلب
 التصديق تكديبا وهو ينافي البعث للدعوة والتبليغ
 مع انه اهانته له مقام اعانة له وهو لغو وعيب تعالى
 الله عنه علوا كبيرا. ولا يخلق الكرامة كما ارادها
 الوحي اذ ليس الاظهار والتصديق حتى يلزم التكذيب
 بارتفاع ذلك. واذ لا تكذيب ثم لا اهانته اذ اهانته المخبر
 انما هي بتكديبه فاذا لا اخبار فلا تكذيب ولا اهانته. و
 لم يكن كون مجرد المنع عما يريد اهانته فلو باس اهانته

لنوع اظهار النبوة
 واخفائها

انما كرمه

اظهار النبوة
 واخفائها

خلق المعجزة
 دلالة

ولقد اراد الاخبار
 فحين لا اخبار فبين

حين اظهرها للولاية واخبارها بانه ولي وارادة الكرامة
 لصدقه دعواه من حيث ان يخلو في المأمورية او التزم
 ما لا يلزم عليه وهو عتق هرة منه من هو في ادنى
 منزلة من وقار الالهي فضل عن جلالة الولاية ومهابة
 الكرامة ثم ظهر من تصديق الله النبي خلق ما به ذلك
 اعني المعجز كلما اراد النبي دون الولاية لا يوحى به
 بلو معجزة ويوجد ولي يلو كرامة ولذلك قالوا في تعريف
 النبي انما بعثه الله الى الخلق لتبليغ احكامه اذ البعث
 لا يتحقق الا بتصديق الباعث بمبعوثه وهو انما
 يكون بالمعجزة وفي تعريف الولى هو المتخلق بالاخلاق
 الالهية والفناء بعد البقاء والصحيح بعد المحو وكرامته
 الولى ليست من تلك الاخلاق بقربنة ذكر صفات العبد
 اعني الفناء والصحيح المحو بل المراد بها كونه مظهر للصفا
 الله واسمائه كالهامة يمكن كون الخلق مظهر لها والمظهرية
 لها انما تكون بانصافه بانواع العبودية كلها قلبا او

منع بحال
 عن الضابط
 في الامور والاعمال
 والافعال

ما من الولى
 الا الولى

الكرامات
 والمظاهر
 اسماء

قالبا اي بانصافه بالالهي الكامل والعمل الصالح وظهر
 من لزوم الانصاف هما لزوم اتباع الولى بنيت اذ
 النبي اقدم من الولى في هذه المظهرية والانصاف
 لتقدمه زمانا وشرفا ومرتبة وغيرها من جهات التقدم
 فان قيل لا يجب ان التابع لا يبلغ درجة المتبوع
 فيما به الاتباع كالولاية اي المتخلق بالاخلاق الالهية
 فلا يبلغ ولاية الولى درجة ولاية نبيه فضلا عن
 نبوته ولذلك قال عامة اهل السنة والجماعة لا يبلغ
 ولي درجة الانبياء وولى في هذا القول ذكر في سياق
 المتن فيفيد العموم باتفاق اهل العلوم فامعنى قوله
 اهل التصوف الولاية افضل من النبوة وقوله الولى
 من الاسرار والنبوة ليست منها وما معنى امثالها
 من اقوال الخارقة لا يجمع الجماعة فيقول انما تتبعنا
 اقوال الطرفين في كل موقع علما وعلما بالتأمل الصادق
 اللائق وبالنظر الفائق الرائع وهذه الطريقة

الطريق

شروع في بيان اقوال المخالفين
 في الولى

طريق حصول النبوة
 والعلو

معناه ان بداية الاولياء متباعدة الانبياء و
 مطاوعة شرايعهم وهذا انما هي نهاية تبليغ الانبياء
 تلك الشرايع والاحكام ذرهمهم فابتداء متباعدة
 الاولياء بعد انتهاء تبليغ الانبياء فبداية الاولياء
 اي بداية اتباعهم نهاية الانبياء اي نهاية تبليغهم
 وهذا التحقيق تستحق التوجيه الدقيق في امثال
 هذا القول الرقيق نحو بداية العلم والعقل نهاية
 الجهل اي اذا انتهى الجهل بان عدم وانقضى ابتدأ
 العلم والعقل ظهورهما ما احتجى واظهر منه قولنا
 نهاية العقل بداية الولاية ونهاية الولاية بداية
 النبوة ونهاية النبوة بداية الرسالة ونهاية الرسالة
 بداية الخاتمية وهي بلا خاتمة ولا نهاية ولا شركة
 من احد الى بدو الغاية العلية فمجد رسول الله خاتم
 النبيين ولا يعلم احد غير من الخلق مرتبة خاتميته
 منذ بدا الله الخلق الى ابدي الابد اذ لم يكن و

ذريع وسيلج
 ذريع ماله

انما هي نهاية الانبياء
 قوله اي نهاية تبليغهم
 جميع ما كان في صلبهم
 مصدر رطب وعلق الحار
 بمعنى التبع وعلق الحار
 عند التحقيق اي لا يبع
 الى السقوط
 قوله اي انما هي نهاية
 عدم كونه من عدم
 فقد كونه من عدم
 قوله اي انما هي
 فاعلموا

تحقيق خاتميته
 النبيين
 في ابد

مؤيد من الله الخلق
 اي من هذا الوقت الى
 الابد وفي جميع هذا الوقت

ولم يكن فيه شركة لاحد كيف يعرف كنه ذلك
 فطابت البداية والنهاية من دائرة الوجود هناك
 اظهر انه كما لا اول البداية والقبليته لله لا اخر الخاتمية
 والبعديته لمحمد رسول الله فنهاية علم الخلق ان يقرروا
 بلوابع ويعلموا بعقل جامع انه لا اله الا الله وحده
 لا شريك له في الالهية ومحمد رسول الله وحده
 لا شريك له في الخاتمية فانه هو الاول والاخر والظاهر
 والباطن ومحمد في مقام المظهرية للكمال ثابت وقاطن
 وقاطن ولد كمال الله تعالى ان الذين يبايعون
 انما يبايعون الله وقال عليه الصلوة والسلام في حق
 ذاته الاعلى من راي فقد لي الحق اي الامر الثابت
 غير الباطل الزاهق من الانزال الى الابد مظهرية
 لبسبب الواحد لا احد اوراني الله من حيث هي
 او مطلق المظهرية او ما سبق من تلك المطابقة
 والافان الا من المورق والنور وظله من ذات النور

الويل للتحقيق

الحمد لله
 والحمد لله

قوله ان الحق هو في الاما الجليل الرفيع
 هناك بمعنى جود الحق وابلت فيه
 اي كالتأهق والتمسك او من قبيل
 الكناية على اي قول العلماء التباين معه

مظهرية الجودية او حيث المظهرية المطلقة
 او حيث المظهرية بين الظاهر والمظهر
 النور والظلمة
 التفرق بين النور والظلمة
 سائر في التفرق بين النور والظلمة
 ففرق بين النور والظلمة
 في الاما الجليل الرفيع

تحقيق من هذا
لغات من ساطعة

قوله وذلك ان الله استلهم
والاستقلال من علمه
رمز الى حال المظهر
في المظهرين ولو اريد بها

قوله في هذا الموضع
ابو عبد الله في هذا الموضع
شاه الامام في هذا الموضع
نقد من هذا الموضع
قوله في هذا الموضع
قوله في هذا الموضع
قوله في هذا الموضع

الذي لا ي
الذي لا ي

قوله في هذا الموضع
قوله في هذا الموضع
قوله في هذا الموضع
قوله في هذا الموضع

ثم التخل في التزم هذا الامر وذكرا العلم مرتبة عالم
الامة. وانما نهاية مرتبة الاختصاص والخاصة.
بل مرتبة كل متدين بدين حق. سويما ناول الحق.
فكل هذه المظهرية منه اليهم. واستلهم واستلهم
عليهم. ولذلك قال كثير من كل امته في الطريقة. ومعرفة
حقيقة الشريعة. اقول لا غير مرضية ومرعية في
الصورة الشرعية. الاصلية والفرعية. كقول
حسين بن الحاج المنصور انا الحق وقول الشيخ
طيفور. الشيرازي في البسطا. وغير من امثاله
بما في ما اعظم ثاني. وليس جتي وجود شواهد.
وقول اسد الله. الغالب العلي والشيخ الاكبر العزفي انا
خاتم الولاية. روى كثير من تراجم النصوص. في هذا الخصوص
ان الشيخ رحمه الله دخل خلوة في شبليته من بلاد الهند
في غرة المحرم الحرام. وخرج في غرة ذي الحجة فلبث
فيها تسعة اشهر بالتمام. وما اكل فيها لمة ولا شرب شربة

خاتم الولاية

حتى يشرفها بانه خاتم الولاية المحمدية. وامر بالخروج
كما امره بالولوج. ونقلوا انه طهر بين كتفيه صوته
الحاتم. كنز حجة فكان هذا المعنى كان فيه اتم. قال الله
في الفتوح انا ختم الولاية دون شك. يورثها شيعي معج
وقال فيها ولما اتاني الحق ليلا مبشرا. باي ختام الامرني
غرة الشهر. وقال لي قد كافي الوقت حاضر. من الملائكة
الاعلى ومن عالم الامر. الا فأنظر فيه فان علامتي.
على ختمه في موضع الضرب بالظهر. انا وارثك لثاني
علم محمد. وحاليه في الشريعة وفي الجهر. واي ختم الولاية
ختم اختصاص بالنداء والحضر. فان قيل الامنافاة
بين خاتمتين في شيء واحد وهو الولاية المحمدية التي
قال كل من الاكبرين انا خاتمها فاقول ان الولاية اربعة
مطلقة ومقتدة وعامة وخاصة والحكم للوجود المحمدي
والروح الاحدي. بالذات كظلم من خلق العالمين
يناسب بقدر المناصب من كل الانبياء والامم. على ما

اقول في الولاية

كما تعرفها

قوله كنز حجة
بالفهم او الكبر او الكبر
نقل من كتاب
والمراد منه هناك بيضة
كونها مدورة مسطحة
او مضمومة للمواضع

اولا امم فالاوليان للانبيا. والاخرين الاولياء.
 وللصلوات خاتم خاتم الاوليين هو عيسى علي نبينا
 وعليه السلام. وخاتم الاخرين معا هو المهدي
 محمد بن عبد الله. وخاتم العامة وحدها هو علي رابع الخلفاء
 الاربعة الكرام. وخاتم الخاصة وحدها هو الشيخ
 الاكبر رحمهم الله تعالى. فان قلتم هناك اشكال صعب
 هو ان الشيء لا يبقى بعد الاختتام. وقد نقض جواز
 الولاية واشتهر ان بابها لا يغلق الى يوم القيام. فنقول
 ان الولاية في العرف بمعنىين حقيقة وهو التخلق
 بالخلق والاهلية ومجاز وهو الكرامة اعني الامر
 الخارق للعادة بعلاقة خصوصية وترتيبها عليه
 غالبا. فالولاية بالمعنى الاول ما لا ينزع في وقوعها من احد
 لانه مكابر وانكار امر محسوس بديهي. واما بالمعنى
 الثاني فانكرها المعتزلة. فنعم من انكرها لا يرد عليه
 ذلك ولما من جودها واشتهر وقوعها فلوريب في انه

الامم الربانية

الولاية لها
 راسخين

قائل

قائل بوجودها ووقوعها من غير الخاتم بعد علي طريق
 العكس. واما عدم وجود النبوة من غير خاتم الانبياء
 بعد علي ذلك الطريق فليقدم تحتها من احاد
 اعيان مطلق النبوة. ووجود الفرق بين المتبوع وواليه
 وهو عندنا انما يكون بان لا يدعيها احد منهم فضلا عن
 وجودها وصدورها عنهم. فبتم الفرق بينهما باشتيا
 المتبوع بالوجه الاكل اعني النبوة في النبي الذي هو
 من امته افضل. واما ما عداها من الولاية والكرامة
 وغيرها من العادة. فامر مشترك يوجب المناسبة
 بينهما بالكمال العلم والعمل وما يلزمها من سائر محاسن
 الاحوال. فالولي من امته محمد صلى الله عليه ولم
 من هو المتخلق بالخلق والاهلية والمنعوت
 بالنبوت المحمدية. فمن اخل باقل قليل منها كند قطرة
 او ذرة مثلا. اخل من كماله. وحسن حاله كالبحر
 الجبل عوقا ومطلو. فليدعي هو في شيء من الولاية.

الاعيان
 والاعيان
 والاعيان
 والاعيان

لزم الخاتمة

ولزم الفرق جاز

لاقوا بالانفال وان كان يورث
 بين هاتين الولايتين. وتبينت

الكرامتين في كل من

ملائكة محمد

الولاية
 والولاية
 والولاية
 والولاية

فضل عن الكرامة. المعتقد بها لديهم. والمعتبرين
 بين يديهم. فلو وقع منه شيء من الخوارق فهو مكر
 من الخالق. في صورة الكرامة. واستدراج منه
 اقتراب يلهي من الهلاك. درجة درجة بل يعلم منه
 ولا علامة. فكما ازداد منه ذلك. ازداد بعدا من الله
 وقربا من كونه الهاك. فمن تدارك الشأن وتلافى.
 ادرك الايمان وبه تلاقى. ومن يامن فلو يؤمن.
 امن اوله يؤمن. فاعوذ بالله من مكر. والوذ بكثرة
 ولطف ذكر. **بيان لما هو الاكتم هناك بياننا**
الاعظم شانا ومكانا. من كرامته لا ولياته
او ذاته. ومكن على عدائه وداعي وداعه
 فان قلتم نعم معاذ الله. لكن هذه الرسالة الكاملة.
 احكامها للملك والاولاد شاملة. وبعض الانسا.
 قد لا يخلون الشيا. قال في آدم ابن عباس.
 اول الناس اقبل الناسي. فلو بدلك من التنبية

معنى الاستدراج

مطلبهم لكل التكاليف
 قوله الملك في قوله
 مع الناسي في قوله

جز

التنبية لا ولي غفلة. والتوجيه الوجهية لكل غفلة.
 على طريق الحذر للبشر. عن مثل ذلك الخطر. اذ لا يامن
 مكر الله الا القدم الخاسرون. ويشد رحمتهم حيث
 لا يعلمون. كما قال فيهم الله مبين. واملى لهم ليدي
 فما المخلص. وما المخلص منه. وما الامر والشان في
 تحصيل الايمان. وتخليص الجن والابناء. هل السالك
 بهذه الادوية اودى. وهل ذلك دواء اودى. فاعجل
 فيه بالاخيار. عن اخبار الاخيار. والافقر بك
 لنا لتهم اجمعين. عن تلك المسئلة المهمة للدين.
 فيقول العبد المخلص الفقير الى الله القدير الكبير.
 ان المخلص من هذه البلوى. والمتأمن تلك اللدوا.
 رضى الله ورسوله. باصوله وفصوله. ليس له
 لما هو بالعلم والعمل ولا ثافت لهما. والمراد لهما
 ليس علوم كل العالمين. ولا اعمال كل العالمين.
 حتى لا يسع المقدر. الى ضيق المتقون. بل علم اهل السنة

ان الغفلة من
 قوله ويشد رحمتهم حيث
 قوله واملى لهم ليدي

قوله هذه الادوية اودى
 قوله وهل ذلك دواء اودى
 قوله فاعجل فيه بالاخيار

ما بال ادب الله

وعلمه. ويتفرع من آخر سهل أملة. وهوان المواجه
هو العلم النافع. والعمل الصالح الراجع. وعبارة أخرى
في الامارة أخرى. وهي ان ما منها هو المختار علم
المنافع والمضار. اعني تلك الاخلاق والنعم
وما يضادها من الانعام والافزار. وعمل السلف
المضار المضادة. والمجلب لتلك المنافع المسار. ثم كل
من ذلك العلم والعمل. انما يحصل بشيئين. ويكمل
انما العلم فبالعلم ثم الاطعام. وانما العمل فبالسيف
وقلم المهام. وذلك لان شكر الله مبدأ الشقاء والدارين
والامان منه منتهى السعادة. فذلك المكر امر مفروق
منه غاية الهرب. وهذا الامان شئ مطلوب غاية
الطلب. فما امران معظما لا ينبغي فيهما مقدرة البشر
بل لا بد لهما من قدرة خالق القوي والقدرة فاش
قدرة الله هو العلم في القلب خفيا. والقدرة العبد
العمل على القالب ظهريا. والقدرة ان مسة قلتان

فوكس الراجح اني اراهم صاحبها
الحاوية وما فيها من النعم والقدرة
كما في راحة اليد في ذلك الموضع
فانظر راحة اليد في ذلك الموضع
الواردة

انما هو العبد
الآلة والادوات في ذلك الموضع
واحد لا ياتي في العبد في ذلك الموضع
انما يحصل في الآلة في ذلك الموضع
الادوات والادوات

فوكس وذكرا في ذلك الموضع
توكلوا بالله في ذلك الموضع
برفض الله ورسوله في ذلك الموضع
بالعلم والعمل في ذلك الموضع

للعبد قدرة. والقدرة الحق
القدرة التي لا يحد

فوكس وذكرا في ذلك الموضع
توكلوا بالله في ذلك الموضع
برفض الله ورسوله في ذلك الموضع
بالعلم والعمل في ذلك الموضع

من حيث هما. لكن من وجع فرق بينهما. فلا يلزم
المحال الذي هو تولد العلين المستقلين على معلول
واحد. انما اول فلعبد استقلال قدرة العبد بالنسبة
الى قدرته الحق ولا يتحد جاحدا. لانها نتيجة لها
واتر من آثارها. وانما ثانيا فلقدرة المعلول
متعلق قدرة الله هو العلم هناك. ومتعلق قدرته
ايها العبد عمل هناك. وانما ثالثا فلقدرة جهة
التعلق اذ تعلق الاصل خلقا وتعلق الثانية كسبا
يعني مجرد المباشرة من ذوق الكرامة. اي بمعنى كمال
التوجه والعزيمة. ومعنى مباشرة الاستبان غير
من اول عادة وعبادة. فصار العلم كله منتسبا
والعمل كله الى عبد الله. ثم العلم انما له سلطة الخلق
وتعليمهم بها. واما حقيقي ومرسي. واما معنوي و
اسمي. واما اصلي مرغى. واصل فرغى. واما متعلقة
ثابتة ومستغنى. واما بتجلى الحق. وبتعليم الخلق كذا

فوق بين
القدرة التي
قدرة الله
والقدرة

فوكس وذكرا في ذلك الموضع
توكلوا بالله في ذلك الموضع
برفض الله ورسوله في ذلك الموضع
بالعلم والعمل في ذلك الموضع

تحقيق العلم

الاول والآخر
وله فالاول والآخر
الاول والآخر
من علم الله
والاول والآخر

والاول والآخر
والاول والآخر
والاول والآخر
والاول والآخر
والاول والآخر
والاول والآخر
والاول والآخر
والاول والآخر

وكذا ما يمكن فرضاً فالأول كلها علم الهامية والآخر
علم تعليمي شتم لاهامية ثلثة اربعة لانه انا
متعلق باسما الله وافعاله وصفاته وذاته و
اما بالثلثة الاخيرة والاسماء مندرجة فيها او
الحكم شامل لها بالدلالة عليها واما العلم فاما
متعلق بالانفلق بالافان واما بالجوهر والاعل
ولما بالذات والصفات واما بالاشباح والارواح
واما بسلك المضار وجلب المسان كذا وكذا ايضا
فالاول كلها بالسيف والآخر كلها بالعلم وكل منهما
اثنان اما السيف فطلق ومقيد واما العلم فمطلق والعلم
قلم الدين وقلم الدنيا وقلم العبادة وقلم العادة وقلم الحق
قلم الخلق وقلم الروح وقلم الجسد وقلم العقل
قلم النفس كذا وكذا مما يناسب هذا فتاخص اقسام
العلم والعمل مطلقا ولاهل السنة كلها شتم العلماء
شتم الشفاء والقلوب شتم الحق بعلمين وسبعين

نظام العلم والعبادة
هذه الستة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة

والعلم

واقليم مشتاة التقاء مدار الدين والدنيا جميعا
عليها في الوجود والبقاء فللكل فريد ثم كل
فرادي ضابطون بالبقاء لذلك الفرد هم كافر ايمان
لا تتبع كتبت في الشقاء فصديقين كلات كل
كنص ظاهر يوم اللقاء فعلى هذه الستة مدار
الدنيا وما فيها من كل الاشياء على وسبيل بل
الدارين وما فيها من دين وغيره شره او خير
نفعه او ضره باطن او ظاهر مغلوب او قاهر ملج
ومسبح او كليل ونبيج حذر او هزل نصيب عذر
الى ملايكاديتناهي تمايز كل من الآخر وتضاهي
ومدار تلك الستة على من وجهها اليه وقوله عليها
عطيها وما ينهها وهو الله الذي هو ما لها وما
وهم لا تقبل اخذ ما هم في هذا العلم والعمل المهيمة اقامهم
وادامهم مادامت السما والارض الميسقات يوم معلوم
للعرض وهم انا اخفيا وهم الانبياء وذوو الكرامة

والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة

الاول والآخر

والعلم والعبادة

والعلم والعبادة

مدارات مدار الدنيا

والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة
والعلم والعبادة

على وجه الزيادة. **بافرق العادة.** وهو مصر على عصا
وصائر بالعود على طغيانه. فكرر من الله عظم لا يكتنه
ولا ينهى نايته كما قال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا
عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرجوا مما اوتوا اخذناهم
بعقبة فاذا هم مبلسون. **ففي اخذهم بعقبة** اي فجاءة وبالوهم
اي يا سقم تصرح بانهم بعد الاخذ لا يسع انبيهم ولا يحاومهم
وتضرعاهم وحسينهم. **ولذلك قال تعالى ان اخذ الهم**
وقال ان بطئ ربك لشديد. فم المسم عليهم ثم المعضوب عليهم
بكونهم ضالين. **وغضب من الله اي غضب على الظالمين** ان يحمدهم
على هلاكهم كخضم على خضم حيث قال **افقطع دابر القوم**
الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين. وفي حديث الله العظيم
عليه تنبيه على انه نعمة عظيمة. **وسر فحمة عليهم**
على غيرهم ممن ظلموا. انا عليهم فلو انهم كما مدهم
في طغيانهم يعمهوا. **ادومكروا عند ابني الدارين** وانا على
غيرهم فبالطريق الاولى. **ثم هذه المعاملة بين الله تعالى**

فول ان غفراني کامل غفر على اني في
الاصح للاستفهام والاعمال الذي هو
الحكم كاتبة امر مستقيم ويحتمل كل صيغة
وهو الحكم مستقيم في قوله لا مئة
والامكنة كذا انما هو في كل لغة

عمر از داد و احوال و عفت باغ الدارین و عفت
و نشسته آبی مکرانی دارالدینا و عفت با عفت
دارالاکثره مه

معاليها

وبي من يملكهم كالعائلة بينه وبين محاسبه من
 أوليائه حيث يمنحهم أو لا يمنحهم. يعني بيتي الله الحكيم
 الودود عانة خواصه المحاسب لديه. المجازيب المجائب
 بين يديه. بأجناس الزنايا. وأنواع المحن والبلويات.
 حتى كلما ازداد وأهدى وتقوى. ازداد وأردى وبلى.
 ولكن كلما ازداد وأحسنه ولبسته. ازداد وأحبته لله
 الجميل الجليل وتقية. ثم يعطى أنواع العطايا بلونهاية.
 وينبسط ألوان المنح والهدايا بلوغاية. من مفااتيح الغيب
 وخزائن السبب. بلورين ولاريب. فيسعد سعادة
 لا شفاء بعدها. ويصعد صعودا لا ارتقاء غمها.
 وهذا عادة جارية على العباد. من الله المولي من الأول
 إلى الأبد لا باد. لأنه صفات كماله. جلوه وجمالية.
 فاختفى في جماله قهره. وكنز جلوه. واختفى في
 جلوه لطفه وفضله وجماله. وأثار جماله هي المقاصد
 بالذات. وأثار جلوه هي المقصود بالعرض. وذلك العار

الاستخارة الاولى

السلامة

[illegible][illegible]

۳۱

[illegible]

تمه دقايق جنة. والابن بيان محاسن الجلال على وجه الكمال. إذ الشيء بمقابلته يظهر زيادة الظهور كالظلمة والنور. والظلمة والخرور. والاعمى والبصير. لكن في العباد طوعا واختيارا بما ذكر من علم اهل السنة وعلمهم رجا لانه ظاهرة صورية. وانوار جماله الحقيقية اصلية قاهرة لها ضرورية. وفي العباد طوعا واضطرار الحال بالعلم آثار الجلال فيهم صليية والخاصة بكون الاول بالآخر. مظاهر جماله في الدنيا والآخرة. لانهم اولياء الله واخزابه لان حبيب الله هم الغالبون على النفس الامارة بالسوء والسيطان ومن يتبعهم ما من الغاوية والالان اولياء الله لا خوف عليهم من احد الا من اضلهم بل من كل شيء يحذرون على ما يقولون بل على قوت كل شيء يسره لعدم ذلك كله من عذوق وعجلة. ويصير الآخر مطارح جلاله في التارئين البتة لانهم عدا الله واولياء الشيطان واخزابه. وانهم واجبا به في الحاضر ومنهم ما رجت

والاظهار والنور والظلمة والخرور والاعمى والبصير والابن بيان محاسن الجلال على وجه الكمال

والاظهار والنور والظلمة والخرور والاعمى والبصير والابن بيان محاسن الجلال على وجه الكمال

اولاد استراة

تجاربهم وما برحت خسارتهم وما كانوا مهتدين وبالله ورسوله مقتدين من اهتدى فانما يهدى نفسه ومن ضل فانما يضل عليها فلها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وكل نفس بما كسبت رهين فالعلم الكامل للصيب من حصل حاصل ما فضل هذا الفقير المجيب من ذلك الجواب العجيب بالسؤال المتقدم عن طرف السلطان المتعلق بنتيجة اشكال العلوم والعرفان اغنى الكرم الالهى والمكرمة للوحي والعلم بها وما يوجبها من الانتباه باكره والانتباه عن المناهي والملاهي وصرف غمرها وشرف امره كله بما سبق من قبل من العلم والعمل وسبق فهم ما من طريق اكل ولم يعي عن النبوة ولم يعلم عن الحق فان من هذا الله هو المصدق ومن يضل فلي تجده وليا مستدرا ومن كان هاديا اعمى فهو في الآخرة اعمى واصل سبيله ومنشدا ومجمل المنفصل الذي هو الحق المنفصل هو ان النجاة من كل

والاظهار والنور والظلمة والخرور والاعمى والبصير والابن بيان محاسن الجلال على وجه الكمال

العاقل الفاضل

والاظهار والنور والظلمة والخرور والاعمى والبصير والابن بيان محاسن الجلال على وجه الكمال

والاظهار والنور والظلمة والخرور والاعمى والبصير والابن بيان محاسن الجلال على وجه الكمال

والاظهار والنور والظلمة والخرور والاعمى والبصير والابن بيان محاسن الجلال على وجه الكمال

المخوف لكر الله وغيره. وارتقاء البرج بالنور في كل من
 كرم الله وسائر خير. انما هابر في الله تعالى برسوله
 وهو انما هو يعلم اهل السنة وعلمهم. وعلمهم يعلمي ولها من
 وعلمهم انما هو موافقة الشيف والقلم في احياها فتك
 احب الناس جميعا ومن امانها وما امد هافكا تماثلها
 واحيا وهافك الرسل والانبيا. وولي العزم والاولياء
 الذين هم الاخفاء الاصفاء. اقطابا وانسابا. انجبا
 او احبا. واما انتهم من افعال اعدائهم كثر كثر
 ونمرود وقارون وهامان وغيرهم من اولياء الشيطان
 او جنة كالجزائريين هم المواقين لهم. والمخالفين
 لاهل الحق والمناقضين لهم. والاحياء من ذلكم الاخفاء
 دائما وحقيقة بالاصالة كما مر ولما الظاهر من
 الاقطاب وانسابهم الصورية فتارة على فتارة وضعف بحالة
 وتارة بقوة وسالة. فمن اتصف منهم بصفة اية
 كانت كافي حكمها. فمن يجيب بالتصق بالاولياء

نور في كل من
 وبالله ان لا يحيط

فوتسه من ذلكم الاخفاء
 ليست او هو قوتهم لاجل او
 متعلق به وانما قوته بالجملة ام

ولذلك

الاصالة

واو دية وصار صاحب الشريعة الظاهر واهل الكرم
 والخلافة. ومن يمتها التحق باعدائه واهل الله الذين
 في كل من من بان كما صاحب الشريعة من الله الخالق المقدس
 وحمل الكرم والخلافة والصلاح. فحيثما كان حاكما
 على النفس الامارة بالسوء والشرط المسمى من حكمها
 ومميتها من كالحكم ما عليه. فحكم الحلال لا يكون محكوما
 للبعض ولو قد رجع عنه. ومحكم البعض لا يكون حاكما
 ان المحكوم عليه لاحكم الحاكم. احكم الحاكم على خلقه
 اجعين. من يضع كل حكم موضعاً يرضى الله ورسوله اكرمه
 الله وآتاه. ومن يضع وجبة وضعية ويدعها
 امكر واهانه. ومن يهين الله فله من مكره. ومن
 يعنه يعنه غنى وغنا. ولوعنا. فآله وناله من مكره
 يعز من يشاء. ويدل من يشاء. ويهدي الى هدية النعمة
 ويهدي الى الهدى من شاء. ويضل كما شاء لا فيض من حاكم بحسن

الاصالة
 بعض الناس
 على العبيد

فوتسه من ذلكم الاخفاء
 ليست او هو قوتهم لاجل او
 متعلق به وانما قوته بالجملة ام

الاصالة

الاصالة

والايجاز والاختصار
والايجاز والاختصار
والايجاز والاختصار

ولا يوجر ولا يجر ولا يحير ولا يهون ولا
في حكمه بحكمه الرضي حكمه. وامن بامن الامر والرضي
حكمه. فهو على نور من ربه بل هو نور على نور ومن
لم يجعل الله له نورا فانه من نور. بيان اجمل جمل
كل كلام. بيان ما في باب مقام في نظام
الامور. انتظام الدعوة الى نفع الصواب في
الدارين منه جلاء اعين اذهان الاعيان وصدق
الصدور. وهو رجلي نحو الحق المحدث الذي
النور والارض وجعل الظلم والنور والصلوة وريم
على الشجر التراج الوهاج البدر المنير وعلى اله وصحبه
وعلى سائر الانبياء الكواكب الزهرية. والثواب الظهرة
والانوار والترح والاضواء. اما بعد فلما جعل انواع
علم الامكان لا يتاخر الاثنا. مظاهر الصفا
المتقابلة بالجمال والجلال من الذات الكبير المتعال لا فناء
قدرته وكما له. ومخص لطفه وكرمه وافضاله. فكان ظهور جملة

بيان حكم ارسال الرسل وانزال الكتب
وتنظيم الاقطار وخلقهم وبيان مراتبهم
وسائر احوالهم الدائرة
البيانية

المصباح
قول السراج المصباح وهو السراج الذي
الضياء والبرهان كان سراجا في الدنيا
لا يمحى ولا يطفى كالصباح والظهور
والانوار بغير المضيض المتعالي لا يوقد ولا يطفى

من الصفات
المتقابلة

في بين الظهور
البياني والجلال

بكونه انب للفيض الكمال والفضل والكرم العالي
المالي. مقصود بالذات. من ظهور آثار كل ما ظهر من
الصفاء. تعلق رضي الله بالخالق المتجلي لها. ان ينسل للكل من
محال التجلي وتجرد نفسه عن آثار الجلال منها كما كلف
والنفاق وسائر المعاني والمآثم. وتكون في عقول العقول وروح
الرفيع بالتحلي بحلي آثار الجلال لا يما وعين من الاعمال
الضالحة المعاصم والمراحم. لكن لما كان التكليف بهذا
قبل التعريف. من قبيل ما لا يطاق. والغيب لعبت كما
به كذا لفظ الوفاء. فاعطى لبعض المحال قوة الادراك
الجمال محاسن آثار الجلال والجلال فآثار الجلال باقائه
الرفيع والعقل وبلوغها الى طبقة الطاقة ودرجة الكمال
ثم لما كان كل ذلك وما يتبعها من البدن على خلق متفاوتة
مظهرتها للصفاء المتباينة. متقاربة او متفارقة
صار تجزئيات مختلفة. ومنشطرة غير متلفدة
فاظهر الله بين ظهرانيهم المظاهر الحكيم الجامعة

ان ينسل لكل النجلي
المتنوع
المتنوع

من بعض المحال وهو انوار الحكمان
وهو من الانوار والجلال
فما كان سراجا في الدنيا
لا يمحى ولا يطفى كالصباح والظهور
والانوار بغير المضيض المتعالي لا يوقد ولا يطفى

حكم ارسال الرسل
الانوار والكشف والصف
الاقطاب

من بعض المحال وهو انوار الحكمان
وهو من الانوار والجلال
فما كان سراجا في الدنيا
لا يمحى ولا يطفى كالصباح والظهور
والانوار بغير المضيض المتعالي لا يوقد ولا يطفى

من بعض المحال وهو انوار الحكمان
وهو من الانوار والجلال
فما كان سراجا في الدنيا
لا يمحى ولا يطفى كالصباح والظهور
والانوار بغير المضيض المتعالي لا يوقد ولا يطفى

من بعض المحال وهو انوار الحكمان
وهو من الانوار والجلال
فما كان سراجا في الدنيا
لا يمحى ولا يطفى كالصباح والظهور
والانوار بغير المضيض المتعالي لا يوقد ولا يطفى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله
وآياته العجيبة
والتي لا يحيط بها عقل ولا عين
ولا يدركها حس ولا قوت
ولا يوصفها لسان ولا قلم
ولا يحيط بها علم ولا قوة
ولا ينفذها سلطان ولا جبر
ولا يملكها ملك ولا قوة
ولا ينفذها سلطان ولا جبر
ولا يملكها ملك ولا قوة

كلمة الاختصار

كلمة الاختصار

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله
وآياته العجيبة
والتي لا يحيط بها عقل ولا عين
ولا يدركها حس ولا قوت
ولا يوصفها لسان ولا قلم
ولا يحيط بها علم ولا قوة
ولا ينفذها سلطان ولا جبر
ولا يملكها ملك ولا قوة

كلمة الاختصار

وذلك الانبياء

بين الجزئيات العلوية والتعلية منهم وقدر الامم
اكملهم الى ان كان بعضهم خلفاءهم وساطتهم البورق
وبينهم كما انهم خلفاء الله وساطته بينهم
والاستخلاف والتوسيط من الله اياهم ومنهم بعضهم
للتقوى والكبرياء في المستخلفين للذناء والعصوفي
المستخلف عليه وكما قرأ الامم واكملهم اكلهم
قوام بالمعجزات النعلية لهم والقولية مع بعضهم
وقدر خلفائهم بالولاية والكرامة من جنسها المناسب
لها حتى صاروا اركانهم ملجئيين ومضطربين الى تصديقهم
واقبالهم ولكونها من جنسها قالوا كرامة الولاية معجزة
لنبيها اى انهم من جنس واحد ولقد كان امرهم
بطونهم وظهرهم على ذلك الخلفاء سوا انما كان
النظر القاصي من عامة آراء الامم مقصور على الاسباب
الظاهرة والعادة العامة اختفى ذلك لاقطاب الثامنة
غاية الاختفاء حتى كانوا كما انهم اخفاء عن اعين الناس

وقاموا

واقاموا مقامهم انما بآياتهم لتدبير مصالح العباد
وتدبير مفاسد ذوى الفناء المبني عليها نظام العالم
وانتظام بني آدم بان يكون امر السلسلة بتدبير المنزل
بل لا خلق لكل فرد لا سيما انفسهم من الخلق اذ
الاكمال بعد الكمال والاصلاح بعد صلاح الحال في
كل حين وكل مكان وكل وجه الاعداء بالعلم
والعدل لكل المنتسبين لكل اهل الملل والنحل
لا سيما اهل السنة والجماعة الى ستة اقسام في المقامات
احدهم مقام قطب العالم والقطب الحقيقي لاعلم وهو
السلطان الاعظم المالك لكراب الامم سلطان
الدين الحق القويم على الطريق العدل الشورى وعلى
صراط مستقيم والبورق مقام من تحت تصرف ذلك
المنصب الاعظم من سائر الاقطاب وكما ان الاقطاب
الظاهرة قامت مقام الاقطاب الباطنة قامت خديهم
مقام خديهم فكان الكرام من تبايا القطب الحقيقي

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله
وآياته العجيبة
والتي لا يحيط بها عقل ولا عين
ولا يدركها حس ولا قوت
ولا يوصفها لسان ولا قلم
ولا يحيط بها علم ولا قوة
ولا ينفذها سلطان ولا جبر
ولا يملكها ملك ولا قوة

كلمة الاختصار

كلمة الاختصار

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله
وآياته العجيبة
والتي لا يحيط بها عقل ولا عين
ولا يدركها حس ولا قوت
ولا يوصفها لسان ولا قلم
ولا يحيط بها علم ولا قوة
ولا ينفذها سلطان ولا جبر
ولا يملكها ملك ولا قوة

ثم سلطوا الاسلام. ثم انقلبوا ما ذكر من تلك الستة
 الاقسام. قطب العلم الاطاعي ثم التعليم او بالعكس
 قطب العلم الديني ثم قطب الشغل المطلق او بالعكس ثم قطب
 العلم الذي يورث ثم قطب الشغل المقيد او بالعكس ولما
 الخدام فتبع لا قطبا لهم في الترتيب وغير من الاحوال
 بل الثاني في كل مرتبة تبع لما قبله فالعامة تتبع هذه الاقسام
 الستة الظاهر خدامهم وهم للسلطان وهو قطب العالم
 وهو قطب الاقطاب الذي هو القطب الحقيقي وهو الله
 رب العالمين واشير الى الاخير بقوله تعالى قل الله ثم ذكره
 في خوضهم يلعبون بل الى الحكم من حيث لزوم الترتيب
 واحتياج الثاني الى قوله وتوجه الاول لا قدم الى ثانيه
 باي رتبة كانا كما صرح به في قوله تعالى ففرزنا الى الله معني
 الاول انها المظهر الجامع كل ما مرتبته الجامعة الله ووجه
 المدين يلحق في اسائه وما قدروا حق قدره في مرتبته المرفق
 المحض يلعبون كما سواه لاهية قلوبهم او قل ليس الجاهل لا

تتبع الستة الفوق
 وتوجه الفوق
 التحت

لا تعلق الله تعالى
 وحده بالانسان
 من غير انشا

جهة العلم الجامعة
 في علم

ترقيا منك وتوحيدا لربك وتبليغا لرسالك النامية
 من مقام جمع الجمع وتبنيها على انك رسول الله اذا
 على الرسول لا البلوغ وان ترك من تركه ولم يبلغه حيث
 لم يقولوا ويتواحيروا في مقام الثقة عابدين آلهة
 شتى باطلة يلعبون باهويتهم الغاطلة ومعنى انك
 ايها الطلبة السائرون وفي مقام التفرقة ومراتب
 الوسايط حائرون ترقوا عنها متدرجين وتلقوا
 مقام الجمع بالسير الى الله عن غير متدرجين متدرجين
 او معناه ترقوا الى الله جميعا ايها المؤمنون وانيسوا
 الى ربكم عن الارباب المتفرقة ارباب متفرقون خير
 ام الله الواحد القهار هذا فالحق الحقيقي بالقبول
 ان الله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن و
 العالم كله مظاهر هذه الاحياء ولذلك قالوا انها
 امها الاسماء كلها فانه مستب انسابها واسمها وهي
 اساء متضاربة مترتبة فكذا مظاهرها فالعلم من

مبدء رسول الله في احاديثه
 الى ان رسالته انما هو بالقطب

مبدء رسول الله في احاديثه
 والناس الى التفرقات
 التخلية والتزويج
 من الاحوال كلها
 والوجه الى الله والاولوية والوجودية

ان الله تعالى
 هو الاول والاخر
 والظاهر والباطن
 والعالم كله مظاهر

اول العالم الى آخره اسباب مسببات مترتبة بين
 كل سبب وسببه تتلوه واتحاده وبين كل منهما
 وخلافه اختلافا وعنادا فنادا م كل منهما في موضعه
 متلبسا بخواصه ولو ازمه وجد الترتيب وما يترتب عليه
 من انتظام العالم هو كونه على الوجه الايقول ثم
 من بقائه كوجوده الذي كان ظاهرا بتلوه مسبب
 الاسباب بواسطة مبدئة واقدمه اعني القطب الحقيقي
 واما اذا تغير واختلف ختل لكل بالهرج والمرج اعني
 القتل بلا حق وغيره من الفتن والمناسد كالسبب
 الشر والضرر والتهب والاغارة ووقع التنازع والتنازع
 بحيث لا يمكن التدارك دفعة والتلوه في فكما القصور
 الدنيوية مظهر للجسم الباطن والآخرية للظاهر
 والاول بالعدل والثاني بالظلم لان الظلم وضع الشيء
 موضع غير وهو انما يكون بالافراط اي التجاوز عن
 الحد بالزيادة عليه والتفريط اي التقصير عن تقصير

انتظام

وليس سببا مبدئيا واقدمه
 اي قدم منه في حقيقته بمعنى
 التقصير لا في الملازمة
 ونظير لم يزل العالم اول وجوده
 منه

المرجوع

وليس الا بالعدل اي بالظلم
 المراد بالاول والآخرين
 وليس سببا مبدئيا واقدمه
 غير وبما انما يكون بالافراط اي التجاوز عن
 الحد بالزيادة عليه والتفريط اي التقصير عن تقصير

الظلم

بالنقص

بالنقص عنه والمراد بالحد حد الشرع وقانونه فالعدل
 ذلك الحد والظلم طرفاه الافراط والتفريط والجاري
 بل الاسباب للحل هي الستة السابقة العلماء والفقهاء والسياسة
 فلا بد من علم الحق لا هو ياي بلا عرض نفسي او شيطاني
 حتى يحترز زيارها من الافراط وخذلهم اخفاء او ظن
 عن مشائبة الظلم ويكونوا مهتدين الى صراط مستقيم
 على الدنيا والدين فلو كان احد منهم بجهل وهوى
 او بهما معا فلن يصلح العالم ما افسد فضله عن الكرم
 او كلامه اذ الظلمة نور بالاختيار وخلفاؤهم وهم عدل
 كلامهم ولا بد للعدل من مناسبة مقام اصله اذ هو بالنسبة
 بمنزلة المجاز من الحقيقة ولا بد له من مناسبة العلوية
 وعلاقة المناسبة بها ولا لا انتفي المعنى المقصود وكما
 من قبيل الهزل ولو على الف الف فجدة وجهه قويم
 دون تلك المناسبة وذلك الطريق المستقيم الجسم
 اهنا الصراط المستقيم صراط الذي انعم عليهم

العدل والظلم

وليس للعلم اي كل حدود المذكورة
 واربها من الاقطاب ذوي
 الاحكام

الحاكم السبيل
 الى نظام بالاختيار
 من غير ان يكون
 من غير ان يكون
 من غير ان يكون

من مناسبة اصله ومقامه

بما في قوله

ولا اصل له
 ولا اصل له
 ولا اصل له

وليس سببا مبدئيا واقدمه
 المراد بالاول والآخرين
 وليس سببا مبدئيا واقدمه
 غير وبما انما يكون بالافراط اي التجاوز عن
 الحد بالزيادة عليه والتفريط اي التقصير عن تقصير

غير المغضوب عليهم ولا الضالين **امين امين**
 يا مؤمن يا امين **تلقين الخطاب الى امير**
عمر الخطاب وغيره **الظهير**
الاقطا لاقتداء سنهم واقتداء سنهم
 من ساق الكلام الاقدم منساق لا تمام
 المقدم على آداب في تكميل الآداب
 والله هو الهادي الى طريق الصواب
فريق اهل السؤال والجواب

انها السلطان اعظم والحقاق المعظم يا امير المؤمنين
 ويا امين اهل الدين يا خليفة الله ورسوله بين الخليفة
 والتطبة الثالثة البينة والثالث المجاهد الاول على الحقيقة
 والبرزخ الجامع بين الباطن والظاهر والاول
 الاخر والقابع كل الباطل والقاهر لكل نخل الوارث
 الاضاحيك والساحر **نظم** يا حامي الحماة ويا ماضي الحماة
 يا راجع الغاة يا خاتم العتاة انت الذي تفرق بالبرخية

الشيخ والفقيه...
 الامام...
 والشيخ...
 والشيخ...

...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

قطب الفيوض غوث غوث الندي الولاية
 انت الذي تفيض فيوض الولاية
 قد اعجزت من ذلك من الذرك بالسبابة
 وليت كل غيرة نوع هو البشارة
 عبد العزيز عابد معبود كل ذات
 علمت كل مرتبة فاقب الزتب
 اعلمت كل منقبة صفت الصفات
 انت القيم دين الله واحد
 مستكمل لكل كماله الصفات
 ان هذه المقدمة مسلة عند الخصوم فضلا
 عن العقلاء الفضلاء علماء الحدود والرسوم
 وهي انه لم يأت منذ ظهر الاقطا العنانية و
 الانساب الخاقانية الى ذلك الزمان وهذا
 الان مثل حضرة كين افراد السلاطين الحا
 للكم الملكية والجا نزع كل منواه ومن عدا

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...

من اوليائه ومن عدهاء. الى الكمال لا لانيته
 الانسية. اكل من كل كامل عالم او عامل في كل
 صاف. من الاخلاق والادب صاف. لاسيما العدا
 وعدو الظلم والكرم واللطف والحلم واعتقاد
 اهل السنة والجماعة. وعلم مذهب الطائفة
 الحنفية المتبعة. فمن لا يهدي الى تراب قد امك
 راسه. ومن لا يهدي روحه وفروحه كم وانتم
 اصله وانته. وكل شيء يرجع الى اصله. بان يرجع
 وينجو من فصله. فوالله لانه مرتبة روي في جسد
 وخفي في يومى وذخري في عدي. والله يشهد لي
 على ان ليس مثلي في المحبة والدعاء والخير والخلوص فكما
 كان ذلك الحضور اصبح ووضح مما ثبت تعلم النصوص
 لكن ذلك الكل لا اجل شيء من الاعراض الشيطانية والنسبية
 ومن الاعراض والاعراض الذنوبية الذنوية. بل الله وفي الله
 ورضي محمد رسول الله. واما عرض الحال في الماضي لا

قوله من لا يهدي الى تراب قد امك راسه
 اي من لا يهدي الى تراب قد امك راسه
 اي من لا يهدي الى تراب قد امك راسه

اظهار اني لست بالامير
 ولا شريك الامور

ومنه على النصوص التي في الكتاب
 الورد الاموي وروى عن النبي
 ورجوز هو نظمها بالعلم الذي في

من وجه عرض الاحتياج
 الى خيرة الترخ الوفاق

جواب

لسلب الفقر والملول. وجلب ما يغني عن السؤال
 من قليل من المال. ولدفع قطاع الطرق وسوء
 الفتن وضيق البكال. ثم على مؤلفهم ومخبرهم من
 اهل والعيال. والافارب والعشائر لتلوا ولتقلد
 بل امثال الجبال. ولحماية رعاية الارب. الثاني
 من العلم بالرتب. اعني مراتب الاسباب لانه
 من قبل وظهر اهمهم لاختفاء والظلمة. من
 الاقطاب والخدمة. وكان كل منهم على حصة من الخدمة
 وهو صالح لما يناسبه من المصالح. فترك المرجعة
 اليه من يناسبه. متعبه وناسبه. لانه آمن لا
 والجهد من رتبته. وتاليه قدر الاعلى فيه ومظهر رتبته.
 فيستحق لرد وعوقه. وصدره بسوقه. وكيف
 لا يرجع اليه من بين الاسباب. وهو يترجخ جامع
 بين الاقطاب. مستفيض من علو عليه. ومفيض
 على من آل ويؤول اليه. وكيف لا يفيض على مثل هذا

فلتفع كثير من السؤال. بل في الحال والفتال.
 قوله مؤلفهم ومخبرهم من
 والحنف جمع حنفية والعيال جمع
 والامال جمع ثمن او ثمنه والفتال جمع
 فتلة ومساها واخرج

الشيخ
 محمد بن
 محمد بن
 محمد بن

الفقير وهو ومرتد استنسية له كالاخي علي
 الصغير والكبير الاكبر في الولاية اليه واسباغ
 نعمائه علي اختصاص خدمته العالوية بعموم
 العلوم وخصوص الفنون الغالية المحصلة منذ
 سن سنة أربع الى نصف أربعين اعني حال الصغرة
 عن الاب والجدة والعلم الاكبر رحمهم الله
 الرحم لاكثر والمكاملة الى قريب من خمسين
 السنين اعني حال الكبر عن الابداء المعنوية ذوى الاجد
 المعنوية وعن اشرف النباء والمرسلين والاولياء
 والاهالي **الف** جعل امثال ذلك الاساتذة خدام
 باب دولته بالعلم والعمل والذخائر الخيرات في جناب
 خولته وآية بتأييد جديته وسطوته وآية بتأييد
 قدرته وصوته بان جعل من محكم ضبط ضابطه
 وربط اسبابه وقواعده اعني بها ما ذكره سبق وحقق
 وتحقق من العلمين والسيفين والقلوب عالميا

قوله الاكبر في الولاية الاستغناء
 الاحكام والولاية في الولاية
 اي يكون اعطاء امر او اخذ امر
 مع الاعيان انما عرف الاستغناء

قوله والاهالي اجداد جميع من تحت
 اي خطه والنسب وهم اهل البيت
 اب الاب والاب والاب والاب
 بالفتح والاب والاب والاب والاب
 والعلم والافق والاول والاول والاول
 مقبول الاول والاول والاول والاول
 حجاجان للاطلاع على الامور

العبد الفقير
 العبد الفقير

بمقتضى مقامه وعامله على وجه مقتضى الامر لا يحمل
 اهل الجمل والنسب والفجور ومن الغرض التنسياني و
 الشيطاني والكذب والذو القربى **الف** كما جعلت الظاهر
 الوزير للمير الكبير من بينهم **الف** لا الفهاد
 ورئيس جيود الجنود **السلوحي** الصلوحى المنقاد
 بعلي بن ابي طالب والمسلمين بكستان العلوم والدين
 واجعل بايديهم اصلح عبادك الصالحين بحرية احد
 الانصاري والمهاجري بحرية من هو عن الباطن
 عربي وعلى الحق **علي** كاستيف السنا الجري
 وبقية الاقطاب وانسابهم لا نجاب لا سيما
 الانبياء والمرسلين والاولياء العظماء واعزهم محمد المصطفى
 والاصحاب آمين يامن بيد الملك والملكوت
 وفي بيده قدرته الشك كنهه رطبه اودن الغبراء والقباب
بيان الماصدق لما حقه وما سبق
مناجاة في المقصود المرغوب ويتم المرام والمطلوب

راجع هذه الامور الى الله

جميع جودهم الجود
 جميع جودهم الجود
 وامتيت وانتم تظن

مقتضى

METRIC 1
 2
 3
 4
 5
 6
 7
 8

DINL 0422-61

يقول الداعي باخير الفقير الى الله الغني العليم القديم
 لما جري لي هناك القلم خطر على خاطر الفائز الذي وكما
 فوقع لا نقباض المانع عن بسط الكلام . ولا انقباض
 الموجب للتصور وقصر المقام على المهام . بحيث كانت
 الروح كاشنة منكسفة . وصار القلب كالمشغف .
 وبات كل من نجوم قواها في سماء العقل بالطمس . و
 ارض البدن كأنها لم تكن بالامر . فتبركت بذكر الاقطار
 ومن يناسبهم من حسن ذكر وطاب . قائل بالحمد لله
 الوهاب . والصلوة والسلام على كل الانبياء لاسما السيد
 السند محمد وآله واصحابه الثواب . انه لا يخفى على
 كل زكي وعلمي وكل حلي وخبي . ان القسط والغوث
 والرسول والولي الغريم والولي والبنى . وامثالهم من
 يناسبهم بأي طريق كان . بين معاني الحق وسفوفه
 لغة وعرفا على وجه التحقيق واليقين . فنحوق في هذا
 الان . ما صدقت هي عليه من الافراد وحدهم الائمة

عنه ايته وكم اي الى ان يزيان
 والى اي مقدار والا انقباض الشكوك
 والمهاجر جمع لهم او الماتة كما مر

مور فتبركت اي طلت الركنه كما ان
 معني تفقدت طلت المفقود كما في
 صي التما . بنوع النون والذات اي الزيادة
 والمراد الكتاب والزيادة في

ومن الاتحاد وانعام واقوام الفائقة . وقد مر ان
 الاقطار انما الاخفاء . الاصفياء . واما بدل منهم كذا
 او كذا صفيا . وان محال هم في توجهاتهم . ومصارف
 تصاريهم وتعلقاتهم . هو العلم كله . علوه وسفله .
 وبابه الحكمة من منزلة الادوات . كالقلم والدواة
 والملاط والخرق . للعلوم والدروس . هو العلمان .
 والسيان والقلان . فليعلم انه لا يجاد الله العالم
 وجوده . وبقائه الخبر بخوده . واسطة واحدة عدا
 وسطا على حدة . به ظهور الصفا في كل مظهر ومرة . و
 هو موضع نظر الله من العالم بالذات . لا بالوارث الجسدي
 كالكم والكيف والاتصال والانفصال والمحاذاة . فذلك هو
 مظهر صفات الله ومنظر . ثم روح اسرافيل وقلبه بالذات
 وروح فرح اصلح من نوع الانساق قلبه في كل زمان وبس
 مظهر . وبواسطته اهل الاصلح فالاصح الصنفين
 ونهم انيس جلايا ارجاليا . علوي واسفليا . والحل

قوله كذا صفة بدني ووجه او كذا صفة على كذا
 او كذا صفة على كذا او كذا صفة على كذا

القطب الواحد
 الحقيقة العامة

قطب الاقطاب

مولى هذا الملك في مداره والقطب
والقطب في الاصل والقطب في
من الحكمة التي هي في الاصل
او الترتيب

مولى هذا الملك في مداره والقطب
والقطب في الاصل والقطب في
من الحكمة التي هي في الاصل
او الترتيب

قول العارفين في
القطب والقطب

الاعتراض على من

مدار من هو اقل منه ما بقي سعدا وشقي والمدار
هم لا قطبا. وذلك الواحد لا اقل هو قطب العالم
منزلة الخلفاء والنواب. فهو قطب العالم والغوث
الاعظم از لا وابده. فذلك ذلك الحبل اختفى او ظهر
وبدا. وهو الروح المحمدي. والوجود الاحديدي.
عليه الصلوة والسلام الواحد في الاحديدي.
فلذلك سمي بالاضافة الى ما تحته من احاسن الاشياء
باسماء كثيرة كأنها لا تعد ولا تحصى كما سمي بها
نظرا الى ذاته الاسمي. وصفاة وفعاله الحسني
في الاول والاخرى على ما هو الاول والاخرى كما امر
كالقطب والغوث وقطب العالم. والعقل والروح
والنور والروح والعلم. ولذلك قالوا له قطبتا
صغرى وهي عين نورا وجوده الشريف الجساني و
كبيرة وهي عين بعد من امته الملك والجناني او
الانساني لكن يرد عليهم صغروية قطبية جميع

لكن قطب
القطب في الاصل
والقطب في الاصل

الانبياء وكبروية قطبية الاحاد من امته محمد صلى الله عليه وسلم
وهو خلاف لو فاهم على انه لا يبلغ ولى درجة نبي من
الانبياء ولى درجة هي عليا من القطبية فان قيل
مرادهم قطبية الولاية لا النبوة ولا اعم قلت مرادهم
مطلق وهذا التقييد غير متبادر فان قيل مرادهم
بنبي على حكاية هضم النفس من الانبياء بالنسبة
الى امته محمد قلت لا يجوز هضم النفس من بل لا بد
لهم من بيان نفس لا سيما فيما يتعلق بالامر النبوي
واي شئ اكمل من القطبية ما يتعلق به قال الشيخ
علاء الدولة كما ان في السماء قطبين قطبا جنوبي
وقطبا شماليا. واقرّب الكواكب الى الجنوبي السهل
والى الشمالي المحمدي جعل الله تعالى ايضا في الارض
قطبين وعين لكل منهما مرتبة قطب الارشاد وقطب الارض
ومرتبة الاول مرتبة السهيل وهو كبر الكواكب جبروت
ونفعا. ومرتبة الثاني مرتبة الجبروت وهو لاخى عن

ما يتعلق بهضم النفس
من الانبياء

وما يشعرون من الهضم فاما قبل النبوة كقول
الصدق وما ابرئ نفسي ان النفس امانة
بالنور يدل عليه قوله الامار حمزى ولى
رحمة اكمل اعطاء النبوة. ولما قيل لحي
فانه لا يجوز هضمهم لقول فضل الانبياء
واكملهم محمد صلى الله عليه وسلم لا تنفصل
عن نورهم من متى يدل عليه قوله عليه السلام
انا سيد الدار ولا خسر ولى شئ افضل
من الشيادة والموتة نفعا. اخبار بانه افضل
نوع الانسان آدم واولاده ابن متى وغيره
يدل عليه قوله عم آدم ومن دونه تحت لوائى
يوم القيمة ولا خسر. ولما اخبرها من الشاويل
الصحيحة الغير الخافية على الطائفة الصحيحة
فعلينا استخراجها وسكوتها من اجها

اكثر الناس اذ قلب الاول على قلب محمد وقلب الثاني على
 قلب اسرافيل ومحمد افضل واكمل من كل كمال اسرافيل
 او غيره هذا الكلام يبدل على وجود القطب وكونه
 في السماء والارض وكون محمد صلى الله تعالى عليه و
 بمنزلة القطب الجنوبي واسرافيل بمنزلة القطب الشمالي
 ويبدل على وجود الابدال وكون قطبهم غير قطب الارشاد
 لكن في هذا الكون ما لا يخفى من البون ويبدل ايضا
 على ان السهيل كبر الكواكب وقد اتفق الهنوتون
 على ان اكبرها جرم ما وضوء ونفعا هو الشمس ان اصغرها
 هو القمر وان اختلفوا في مقدارها والاصح ان مقدار
 جرم الشمس كرم الارض مائة وستين مرة وثيقا
 والسهيل هل من الشمس كما يشعر التصغير صغير
 فكما ان نور الشمس واضوء من اليوم والامس ولما
 الابدال فينجي ذكرهم ثم مادام ذلك القطبان
 قطب الارشاد وقطب الابدال موجودين بل مادام

فكأن من هو
علي قلبه

مدلوله
علاء الدولة

اعتراض عليه

مقدار جرمي
الفايز

سبب القطبان
لبقاء العالم

احدها موجود لا يقوم الساعة ولا تقع القيمة
 الواقعة يوم تبدل الارض غير الارض والسموات
 وبرزوا لله الواحد القهار اي لا يقع التجلي الجلي
 فقط لا يستأهل الاساء والضيق الاجلة اعني
 الالهية والوحدة الوجوبية وهو صور الكثرات
 الامكانية لا كما جريان العادة الالهية المنبئة
 عن محض المظهر والكرم والرحمة البهيمية اعني
 الفيض الالهي المحيط الكامل والمدد العام الشامل
 والتجلي بالجلال والجمال على وجه التمام والكمال
 بالقطب الذي وجوده خير محض مظهر للوهم الاعظم
 الجامع لمجامع الصفات كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الساعة لا تقوم وفي الارض من يقول الله على
 ان المراد بلفظة الله مقال الساحة المظهر ومن هو
 وبالارض وجهها والمراد من روحه وعقله او سره
 او فواده او سويده وبالارض بدنه وعلى الكل معناه

الواقعة سنة القيمة وهي
 اسماها كما في سورة ادا وقعت
 الواقعة وطا اسماها في سورة
 القيمة
 الاطمة مع الامكان
 الاطمة مع الجليل

الغير للشيء
 البهيمية الى احسن من
 البهيمية وهو احسن

مظهر الاعظم

في رواية اسرين ما كبر خفيته تعالى عنها
 لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض
 الله الله كذا في صحيح المسك وفي رواية بعض
 الكتب

معنى المظهر

المقال محمد بن
 بعض السور والحمد
 انظر الى لفظ
 التفسير منه
 الى الارض
 وفيه حكاية مستقلة

لا تقوم الساعة حال وجود مظهر الاسم الله الأعظم
وجوده إنما هو حيوة لكنها على المراد الثاني بالمعنى
وعلى الأول لا التزام وإنما لا يتقرب منه المحسوس بحكمة
الاحتياج والوجود. أعني المعرفة والعبادة لله ذي الجلال
كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا
اذ مقتضى هذه المظهرية انما هو المعرفة الحاملة و
من وجوه كمالها مقارنتها بالعبادة. وذلك المظهر
اولا بالذات الروح الهادي بالمبادئ العاليا
والارواح المقدسة الطاهرة. وثانيا بالعرض
ذلك خلفاؤه واصحابه ثم الذين اتبعوهم بالاحسان
نعم هو عن شكر الهوى كما صحى به. كما قال عليه الصلوة
فيه وفيه بات من هو لاء الراشدين واسمى به
ان الله خلقني من نور. وخلق ابا بكر من نوري
وخلق عمر من نور ابي بكر وخلق المؤمنين كلام
من نور عمر رضي الله عنهم. ولكونهم مبادئ وجودنا و
اربابنا

القطب الاول

والا قطبان
الباقي

اصح من القول والاشارة
في الحديث والاشارة
اصح من القول والاشارة
مدح الشيخين
الذين هما رضى الله
عنهما ورضي الله
عنهما

بيننا وبين موجدنا في اظهار كماله. اشر جلالة
جلاله. اتخذ الاول منهم حبيباً. ومن جناب كبريائه
قريباً. وفرض علينا محبة الكل بعد اشتراكنا اياهم فيها
فرض على المخلوقين المعرفة والعبادة والمحبة للخالق شكراً
لنعمته الوجود. وانكساراً من البقاء واسبابه. روى جابر
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ان الله عز وجل فرض عليكم حب ابي بكر وعمر وعثمان
على رضى الله عنهم كما فرض عليكم الصلوة والصيام و
الحج والزكاة فمن بغض واحد منهم فله صلوته له ولا صيا
ولا حج له ولا زكاة له ويحشر يوم القيمة من قبر الى النار
ومن التابعين لم يباحوا اولياء الائمة اهل البيت او
غيره بل اهل البيت عامتهم لا سيما الاقطاب وعدو
الائمة. قال عليه الصلوة والسلام اهل بيتي امانى
قال قوما اهل السنة ان اهل بيته. من على بيته. واخوة
وطريقته. بعد كونهم على قنين شريعتهم. كرامة ائمتهم.

الحديث
الراشد بن مكرم
طبيب لطيف
يحب قبة الائمة
كلهم

حديث مدح الاقطاب
الراشد بن مكرم
طبيب لطيف
يحب قبة الائمة
كلهم

اهل البيت

بوجود العالم محمد
وسبب بقائه شرعية
الشرعية

يعني أولياء الأئمة وخصمهم ما لعالمهم فالواسطة بين
الوجود والعدم. والرابطة عين الحدوث بالعدم.
أي سبب الوجود والوجود للعالم. انما هو القطب الاول للحقيقة
اعني الوجود المحمدي. صلى الله عليه وسلم. وسبب بقاءه
انما هو شرعيته. ومذهبه وملته. وقوانينه المشتهرة
بين امته. لاستيادته وسنته. وطريقه وطريقته.
خصائصه وخصايكه. اولاً من عاداته وعبادته.
فبقاء العالم متحقق مادامت اسبابه هذه متحققة
وهي متحققة ما لم يضر اثنا عشر قطباً على زني الأئمة
والولاة من اهل البيت اي قبيلة القريش ولم يأت
احد منهم الى الآن وسيا تون. فمن ادعى كعباً شامخاً
في العلم والعرفان. ثم قال لا يصلح العالم من بعد اذ تعلقوا بالدين
بفناءه وفساد. في هذا الزمان. فقد تكلم بالعجوبة لهذا
اذ يكذب الحسن والعقل والنقل. اما النقل فقوله صلى الله عليه وسلم
يكون بعد اثنا عشر اميراً وفي رواية خليفة وفي رواية

اعتراض قوي على جاحل
عقوب بن طلحة عوفي
وهو مدعي انه عوفي

الزنا

لايزال هذا الدين عزيزاً منيعاً الى اثني عشر خليفة
وفي رواية لايزال هذا الدين قائماً حتى يكون عليكم اثنا
خليفة كلهم يجتمع عليه الأئمة ثم قال على هذه الروايات
كلهم من قريش. وقال اهل العقيدة اهل الحل من العلماء
في هذا الحل. ان المراد بهم من سيكون بعد المهدي في
آخر الزمان. لشاهدين عادلين يمتنع جرحهما باي طريق
الاول لا يعدل قال سلط المفسرين. الذي عاين شانه
سلطان الانبياء والمرسلين. بقوله اللهم علمه الحكمة و
التأويل وفقهه في الدين. ابن عباس رضي الله عنه عن
سائر الصحابة اجمعين انه ياتي في الامر بعد المهدي صا
الزنا اثنا عشر رجلاً وخمسة واثني عشر سنة من ولد
الحسن وخمسة من ولد الحسين وواحد من ولد
عقيل بن ابي طالب ثم يفسد الزمان ويعود المنكر
والكناجاء في كتاب انبئنا ان الله اذ اما المهدي
ملك خمسة رجال من اولاد الحسن ثم خمسة من

ابن عباس رضي الله عنهما
وعنه سائر الصحابة
اجمعين

مطلب الولاية الاولى بعد النبي صلى الله عليه وسلم
ابن عباس رضي الله عنهما

اولاد الحسين ابني علي بن ابي طالب ثم اثنان ابنا
 من اولاد الحسن والاب بوضعية العاشر والابن بوضعية
 ابيه واختيار لامة. وذلكما الشاهدان وان اختلفا
 في تعيين بعض الافراد لكنهما اتفقا في كون كلهم بعد
 ومطلوبنا ليس لذلك فان قال ذلك الفاضل ان هذا
 يلعب لئلا الحديث انما هو لاهل السنة والجماعة وانا
 لست منهم بل من غيرهم من الفرق المهدية. ومنهم من
 قال المراد بذلك الاثني عشرهم لامة المعصومين وهم
 علي بن ابي طالب ثم ولين الحسن ثم اخوه الحسين ثم
 ابنه زين العابدين ثم ابنه محمد الباقر ثم ابنه جعفر
 الصادق ثم ابنه موسى الكاظم ثم ابنه علي الرضا ثم ابنه
 محمد التقي ثم ابنه علي النقي ثم ابنه الحسن الرضي
 ثم ابنه محمد القائم بامر الله المنتظر خروجه اعني المهدي
 صاحب الزمان. ومنهم من قال ان المقصود منهم خلفاء
 بني امية اوهم يزيد بن معاوية ثم معاوية بن يزيد

والذين في الفرق المهدية
 لا يسمونهم الاثني عشر
 بل يسمونهم اهل السنة
 والجماعة

خلفاء بني امية

ثم عبد الملك ثم الوليد ثم سليمان ثم عمر بن عبد العزيز
 ثم يزيد بن عبد الملك ثم هشام ثم الوليد بن يزيد
 ثم البريد بن الوليد ثم عبد الملك ثم ابراهيم بن الوليد
 ثم مروان بن محمد. ومنهم من قال المراد هذه الاثني عشر
 في هذا الحديث من يكون بعد الرسول لا بعد اهل البيت
 اقول له سلمنا انك لست من اهل السنة والجماعة
 قوما. كما يشهد عليه ما يشاهد من احوالهم
 وكنت من الفرق الضالة فمن اتهم انت ام امانة
 او من بني دية او غيرها من اهل الخذلان والضلال
 كما يشعر نفاك الاول بالاول والثاني والثالث بالثاني
 ومن اتهم كنت. لان ما نقلت وصنت من هذا
 الثقول لكون كل منها في معرض المقابلة للنص المنقول
 من ابن عباس وكتاب ابن ابي عمير وغيره وهذا
 الاجماع المقبول. وهما باطلون بالاتفاق من اهل الحق
 والوفاء. كيف وقد فرم كونهم عدو لا نقات على كل

بيت
 جواد الطيب عجلت
 لتأديت اعداء القدر

قتل الزبير بن العوف

اللعن على الزبير

في اخطاء الاموية

وصف السلطان

نور الشان... الذي يوقى...

موسى... او... او...

الزوايا والخلفاء الاموية غير عمر بن عبد العزيز... قتل الامامين الهاميين الحسين والحسين...

نور الشان... الذي يوقى...

قلوبهم لا يماز آيدهم بروج منه وفضل لا فصل... له الذين على شريعة من امر الله... قتل الامامين الهاميين الحسين والحسين...

المنقاد

مصدر بعض الكليات... لا سيما العدل...

نور الشان... الذي يوقى...

نور الشان... الذي يوقى...

فيه كمن صرح للجماع على ان مراد الله يقع كما اراد في حاله

اهل الصلوح او يوقع ما في الاستقبال فلو مجال
لذلك الحكم على كل حال الا ان فلما تميز من عدم مطابقة الجواب
السؤال ولما تانيا فاما ان يريد ج وقتا معينا او لا
فانه لم يرد فلو يحصل ولا يتبين الجواب اصله
هذه اهدى اجنوب ولو هذا هذا وهو ذو فنون
وان اراد معينا فاما في علم الله او في علمه وبعبارة فاما
في النقل وفي العقل وعلى العمل لا سبيل الى ذكره كقبيشه
من علم اوضح اما لو اراد المعنى بعلمه وعقله فظاهرا
واما لو بالنقل فلو ان كل ما نقل من ادلة الوقوع مطلق
عن الوقت المحدد واما لو في علم الله تعالى فهو محض
محيط لا ساحله ولا غاية ولا نهاية والعمل مخاطبون
بقوله تعالى وما اوتيت من العلم الا قليلا ولينا
ارنبيا اورولا ولذلك قالوا اعلم الخلق بالنسبة الى
علم خاتمهم كبل اصابتها وطير غسه في المحيط اوفي
اوسع منه الف الف مراتب الى ما يكاد لا يتناهى

علم الله وحيه

الى لا يكاد يتناهى

مكانة

كما ان علم غير رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم بالنسبة
الى علمه هكذا كيف يعلم بخلق ارادة الله وعلمه لانزلي
في الاستقبال يتعلق بتقل الخلق به وتخريب العالم
وانفاق بالقيمة ووقوع الساعة والقيمة من محس
لا يعلم الا الله كما قال تعالى ان الله عنده علم الساعة
وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس
ما تكب عدا وما تدري نفس باي ارض تموت
ولذلك قال سلطان العالمين وبرها العالمين حين
سئل عنها ما المسؤول عنها با علم السائل وقالوا
ان هذه الخصال تخرج الغيب قال تعالى فيها وعند
مفتاح الغيب يعلم الا هو فادعى علم هذه الغيوب
ومن صدقة فقد كفر بالله ورسوله فظهر ان الشخص المذكور
كافرها بالاتفاق بتكذيبه النص في ان علم الله لا عين
ان علم ذلك النص وبالاختلاف في جهله والافصح انه
كافر ههنا على جهله ايضا باشراف غير الله له تعالى من

وغيره يتعلق بخلق
والضمير يتعلق بخلق

عدم العلم بالقيمة
من الخلق

كفار من قال الحق بعبادة
بغير العلم والافتقار الى الله
اسلامه والاعمال الصالحة

يدعي علما يختص به تعالى واما كفر من صدقة فلرضا
 بالكفر اذ الرضا بالكفر مثل صاحب كك الكفر بوساطة
 الرضا عنه وكذا الرضا في كل شيء من جمالي كالمصالح
 والمساكن او جلدي كالمفاسد والمضار فكل رضى مثله
 من له ذنبية من الايمان فضلا عن له الفضل المطلق
 بانه اكله اعلی مناصب ذري لا يتقا وهو ليس بغير غرض
 الفاسد على عالم ينسب لمن يحسن الظن بالكل على مثال
 هذه المفاسد اداء لبعض ما عليه من حقه اليه
 ومحبة في الله ورسوله جزاء الله عنا خير الجزاء
 باعطاء سؤله ثم كفر هذا المتجاهل اجهل ذلك
 الجاهل وكفر من يصدق المدعي بعلم الغيب لمحقق
 بالله تعالى من المفاسد والعيوب الضارة الصائفة
 لعالم لا نفيس الذوا والافعال المندرجة فيه
 ومبادئها من الصفات واما مفاسد ذلك القائل المندرجة
 في هذا الجوار منه للتائل الذي هو ذنوب فساد من

رضى رضا
 فلو كان
 الرضا في
 الرضا في
 الرضا في
 الرضا في

فولس
 الفاسد
 مفاسد

فولس
 الفاسد
 مفاسد

سوءها تفرأه الباطلة ومزخرفات ترها
 العاطلة فيها كفر الجحيلة القاصرين بالتصديق
 لهذا الكفر منه واليقين وتكذيب صدق و
 بالحق نطق من العلماء الراشدين ومنها تحريك
 المظاهر الجلية من الكفارات والمنافقين والملا
 الفخار الحزينة الاسماء والمضار والاشاعة
 المفاسد والاضرار بين المظاهر الجلية من خلص
 اهل لايمان وابقاع غلوهم الغاء واظهار غلوهم التام
 برفع الامر والامان والتسبيل للوقعة والوقعة
 والهرج والمرج والفتن والفتن وهذا الزمان ولعل
 مقصود بالذات ذلك من بين مسالك
 المفاسد والمهاكر ويشهد عليه شهادة قوية
 انه من طائفة غوية دهم الرسول صلى الله عليه وسلم
 وبين حبيهم على ما هو المعروف بان وجودهم في الجحيم
 المطرفة وانهم فصل لا وف وبكون في الشهادة على

فولس
 الفاسد
 مفاسد

ولذلك الفساد فرغت في هذا الزمان ارشاد
 العباد والوعظ والتذكير ونقل الاحاديث
 والتفسير معتذرا الى العزيز الحكيم
 الحكيم

فولس
 الفاسد
 مفاسد

وعداوة للاسلام واهله. كونه افطر اهل علم القيا
 اتفقوا على ان الافطر خبث الناس واسوؤهم خلقا. و
 اتوهم وجها واقتحم خلقا. فيكون ذلك في خبث فر
 فضل عن انه من قوم على قيادة خبيثة واذة. من
 رؤسهم الى اقدامهم. وياكلون الحيف والمؤمنية
 ويسبون علم ونية. بحجرائهم واقدامهم. لا يماهد
 على نبي الفقراء. وخلطة الرؤساء. فوالله لو اني على
 الجيب ومقاله الغريب. لظهر منه عن قريب. ما لا يحضر
 على كثير من البال. من سوء الحال. من غاية الغائلة الهائلة
 والاسى. فلا يفيد التقديرات في هذا الحين. لهذا التحقيق
 الا يصدر في رسول اهل اليقين بل كل ظنين. في قوله و
 فعله وما هو على الغيب بضدين. وهل يصدق
 قول شيطان رجيم قايين تدهيوس. ان هو الاذن
 للعالمين. فلنأتم الاهتمام في المخرج والتعديل لمن لا
 عليه ومن عليه التعويل. وهذا مذهب التفصيل والقطر

بعضه من القليل من الفتنة
 وهو كشيخنا في الجحيم
 قوله قايين تدهيوس
 للتنبه على فقهه في طريق التوفيق
 الى المطلوب

حيث يسلب المضار. ويجلب المنان. لان نظام الدنيا ونظام
 الدين. وبقاها الى يوم الدين. وانعدام انعدام العالم
 واهله بالهم والغم والبكاء والعيول. فلنرجع الى مكانه
 من الاطالة والاملاول الذين هم امكننا كفايه. فاقول
 لا يخفى ان الزنك. والتصدق والعمل بالفروع والاصول
 من شريعته الشريفة. وطريقته النظيفة. سبيل قوي
 للنظام. الى آخر الايام. بين الانام. لان الله الحي
 القيوم الخالق. جعله القطب الحقيقي الفائق. اولاد
 آخر. باطن وظاهر. للعالم كله ما كان وما يكون.
 ولو كن الكافرين والمنافقين والمشركين. فالتهم الله
 اني توفكون. يريدون ليطفنوا الله والله منهم
 نور. بتجليه وظهور. فالوجود المحمدي منذ ظهر
 نشأة العالم لا سيما النشأة الانسانية. ظهر على صوة
 الاسم الالهي الجامع للوساء الالهية. قيل له عليه الصلوة
 وتحيات نبينا فقال قدام بين الماء والطين وفي رقبتي

ما به نظام الدنيا

فبسيطة الوجود
المحمدية في الدنيا

عن النبي
صلى الله عليه وسلم

بين الروح والجسد وفي رواية بين العلم والجسم
ومعنى القول أن آدم ليس في مقام التيقن بأحد الطرفين
بل بينهما. فالحقيقة المحمدية هي مركز دائرة الوجود
بل دائرة الوجود. والمركز واحد حقيقة. وتتكرر متعدد ظاهر
وصورة. فوجودات أفراد المخلوقات. كنقطة متصلة
في دائرة مكررة. فكل نبي من آدم إلى الخاتم مظهر
من مظاهره. فكان سابقا على الكل في الحقيقة. من بين
الخليقة. ولو آخر بظاهره. فلذلك قال عليه السلام نحن
الآخرون السابقون. وقال تعالى والسابقون السابقون
أولئك المقربون. وكذلك كل ولي مظهر. قطبا أو غير.
والمقصود بالبيان في هذا المجلد والمجا. أنها هي الأقطاب في
أي زمان. فقالوا إن الأقطاب من المظاهر المحمدية نوعان
نوع قبل بعثته وهو ثمانية وثلاثة عشر سؤالا ونوع
بعدها وهو ثمانية عشر قطبا من أمته. والختام من الأفراد
وكل من خارج عما ذكر من النبيين وجملته. انتهى قوله برهنته.

المستند في
أن
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا أن
هدانا الله رب العالمين

أحاطة الميراث

الوقطانية
الوقطانية

الافراد

لقد

وأقول بيان ذلك المقول. هو أن مرادهم بهذا العلم
ليس بخصر كيف وكلام يكاد لا يحصر. فلذلك قالوا في كل مقام
ودرجة وصفة قطب لكل بلد وقرية ومحلة ومنزلة
قطب. وفي المقام مائة والدرجات ألفين قبل الزيد وقيل
انقص وأما غيرهما ما ذكر من الصفات كالحمة والمودة
والعشق والشوق ومن البلادة والقرى والمحال والمنازل
والديار فكثيرين أن يحصى والكثيرين أن يستقصى بل مرادهم
به عدد الأكمال من جنس القطب الكامل. وأكمل القطبية
وأعلىها. وأجلها وأجلوها. في غير محمد رسول الله
نبيا أو وليا. قطبية هي أشد مناسبة لقطبيته في
عموم التصرف وشمول الحكايات. وكلها معدودة على
سفلها ورضا وسهولة كالبروج والمنازل والأقاليم
والجها. وما يناسبها من القطبية قطبيتا قطبية
الرسالة التامة. وقطبية الكرامة المحمدية الخاصة
والعامة. ولا رسالة بعد ولا هذه الكرامة قبله ولا

أكمل القطبية
وأعلىها

قطبية الرسالة
وقطبية الكرامة

كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر هم قطاب الرسالة واصحاب
 هذه الكرامة صاروا اصنافا ثلثة اعالي واسطو
 اقا على ما يعرفه الذي والقا فالاعالي هم الاقطاب
 الاتنا عشر بعد البروج والواسط هم الاوتاد الاربعة
 بعد الجهات الاربع الشرق والغرب والجنوب والشمال
 والافاضي هم الابدال السبعة بعد الاقاليم وهم كلهم
 اقطاب الامة ولتصرفهم مرتبة ثلثة في الحال المتعينة
 اما تصرف الاعالي في البروج وما فيها من المنازل
 لذوات البروج واما الاوتاد في الجهات كما كان كل
 منهم وتبا الجهة حكمت به على الشيا واما الابدال في
 الاقاليم وتسميهم به اما لتسويهم في التصرف بالتبادل
 والتناوب في كل اقليم واما لقوتهم القدسية على التبدل
 والتشكل بانسكال متكرر في ملكية متعددة في آن واحد
 واما لما قالوا والفقير له جاحد من ان كل منهم اذا ما
 كان الآخر مكانه بدلا منه وفيه ما فيه كعموم هذه البدلية

اقطاب الامة المحجبة

واوتادهم

وابداهم

حال تصرفات
 هذه الاقسام

وجوه نسبت الابدال
 قدس الله ارواحهم

لكل ذي روح واستلزام نقصانهم حينئذ بعد
 وغدا كما يشيخ ذلك بادنى توجه ويروح واما
 لما قال الشيخ الاكبر من انه اذا مات احدهم يقوم بمقامه
 بدل منه مثنى دواتهم من الاولياء وفيه نوع شبهة
 ايضا وهوانه وان حصى بالاولياء في كل ذي روح
 الا انه يعلمهم سواء قبل الابدال وبعدهم بل لا يفرق
 وغاية دفع العموم منع الاطراد في التسمية
 اذا كانت القوة القدسية للتبدل مع كونهم اقصي
 فاما بالقبول والوحي من فوهم وما ظنك بقوة الاولياء
 فضلو عن الاعالي وكونهم كل قوة مثنى دواتهم
 الاوتاد والابدال كان كل منهم فقط على مشرب بني
 في غير النبوة ولوازمها من الاحوال الادب والاعمال
 والاقوال والافعال كما يفصل كلهم فردي على
 ما تيسر لنا الاداء وليس احد من هذه الاصناف
 على المشرب المحمدي فيما ذكره لان من الاوصاف

نوع شبهة على قول
 الاكبر قدس

ولم يعلم بيان

جواب الاعتراض
 الشبهة المذكورة

اقطاب الامة
 على شرب بني

الفراد على المشرب
المختلج لا على
قطب الزمان

وجه تسمية الفراد
وجه تسمية المختلج

والختم والخاتم
وجه تسمية المختلج
الخاتمين والاماميين

تحديد القطبين
الوقت والحيثية

تدليل القطبين
في بيته وسنائه

بل من عليه من الأقطاب انما هم نوع افراد هم الافراد
لتفرّد كل منهم بكونه على كل المشرب اعلى وقد كان
منهم ختمان له احدها ولايته العامة بالذات
او المطلقة بوساطة نبي هو مظهرها بالذات
وهو القطب اي قطب الزمان وثانيهما ولايته الخاصة
او المقيدة كذلك وهو في سائر احوال القطب الذي
هو قطب الاقطاب وامام الكل لكن يقال لها الاما والخاتما والخاتما
اما تغليبها واما الصلاحية الافتدائ كل الامة
لا سيما اولياءها بالفعل للقطب وبالتفويض ليس
لان القطب يختار بين الحيوة والموت الصوريين الجسديين
الدنيويين وفي ميمه فرد من الافراد فكما جاد بنف
وبذلها يكون الفرد الذي في سائر قطبا بد لها
والفرد الذي في ميمه يسار او بجي بميمه فرد آخر
منهم ثم لا قطاب لم يحصر واثنين ذكر من الافراد
الا صنف كما يورهم ما من من التفتق شمة منه كناف

قال والاول هو الامام

لو كان فينا في
ناتية الملك
التي يقال لها
ايضا

بل كلهم ثلثمائة وستة وخمسون وستون قطبا بعد
انيام السنة او يزيد منهم او هم محصورون ولو الوفا الوفا
ينبغي ان ما عدا هذه الاضناف منهم افراد ولكل لا الابد
والاوتاد فقط سلسلة بتعاقب وتناوب هي ممدودة
الى الساعة الموعودة كارتى عبد الله بن مسعود
وعن مائر الصخا عن القطب الثابت محمد رسول الله
ان الله ثلثمائة نفس قلوبهم على قلب آدم وله اربعون
قلوبهم على قلب آدم وله اربعون قلوبهم على قلب موسى
له سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم وله خمسة قلوبهم على
قلب جبرائيل وله ثلثة قلوبهم على قلب ميكايل وله
واحد قلبه على قلب اسرافيل وكلما مات الواحد بدل
الله مكانه من الثلثة وكلما مات عن الثلثة واحد بدل
الله مكانه من الخمسة وكلما مات واحد من الخمسة
ابدل الله مكانه من السبعة وكلما مات من السبعة واحد
ابدل الله مكانه من الاربعين وكلما مات واحد من
الاربعين ابدل الله مكانه من الثلثائة وكلما مات واحد

حديث
الاقتضا
٣٥٤ وثبت في

من الثمانيه ابدل الله مكانه من العامة بهم يدفع البلاد
 عن هذه الامنة وكما روي عباد بن الصامت له الابدال
 في هذه الامنة ثلثون مثل ابراهيم خليل الرحمن كلما مات رجل
 ابدل الله مكانه رجلا فان قيل في الحديث الاول سبعة وهل
 هذا التعارض فادفعه اقول يدفع مثاله من التعارض
 الشافعي بان الاقل داخل في الاكثر جزم منه او جزم ثبالة
 فما امكن اشتراكه بينهما من الحكم على احدهما فهو الاخر لولمنا
 وسمع اتحاد الحكم واعتبار تعدده وتعضيه من اي جهة
 كان ولا ياتي كان ثم قال الشيخ الاكبرين عرف القوم
 فلون على قدم فلون وقلبه اي ان يفيض بها من جيب واحد
 واقر لما قاله مجمل وتفصيله ان في القدم تضارعا بان سلوها
 من طريق واحد وفي القلب تضارعا بان فيضها من واد واحد
 فسالت اودية بتدريج هذه اودية القلوب بمقادير استعدادها
 او ملتبسة بتقديرين انزل من السماء ماء اي من سموات
 الارواح مياه القلوب والمعارف تلك الاودية وفيها تنبيه
 على ان تجزئها اصل كانه يحل عليه ما قبله ويتوجه اليه
 بشركه وتكثفه حتى كانه يكف عليه كما هو شرط المناسفة و
 اخذ كل الكمال من الفوائد العوائد سيما العلوم والعرفان

من كان منهم مثل ابراهيم
 فيه ثلثون و
 قاعدة شافعية في دفع
 التعارض بين الامنة
 والثلث

فلون على قدم فلون
 وقلبه

من ان الافعال متعدي والاعمال
 من ان الافعال متعدي والاعمال
 من ان الافعال متعدي والاعمال

والافعال وقال ذلك الاكبر لافراد عددهم طاقا وقال ايضا
 يعنيهم مائة وعشرون والتعبير عنه بطاق لئلا يظن ان
 على نوع اتحادهم يقطب نوع اتحاد الحرف كالعلم والتبعية
 العلم وعلى نوع تغايرهم له بعكس الحرف واما معنى فكا
 على صلاحية كل منهم للقطبية ولذلك كلما ما القطب وانتقل الى جوار الله
 يتقوم مقامه فخر منهم ويدل على ذلك الاتحاد والصلاحية
 لا يشارك في الايام من حيث كونها اضافية والمضاف
 لفظ العبد وفي العبودية المنهية منه كما يدل على
 ذلك التغاير تغاير المضاف اليه قال الشيخ قدس سره
 الافراد جمع والقطب الغوث واحد منهم وهو الفرد الغوث
 الذي هو محل نظر الله تعالى فاسمه عبد الله وفرد
 منهم واحد يمينه وواحد يساره ومحل نظر من في
 يمينه عالم الملكوت فاسمه عبد الرب ومن في
 يساره عالم الملك فاسمه عبد الملك ويقال لها
 امامان والاوتاد اربعة وتد في المشرق اسمه عبد المحيي
 وتد في المغرب اسمه عبد العليم وتد في الشمال اسمه
 عبد المريد وتد في الجنوب اسمه عبد القادر

الاسماء الإضافية
 الاسماء الإضافية
 الاسماء الإضافية

والاسماء الإضافية
 والاسماء الإضافية
 والاسماء الإضافية

أقول من عرفهم أضافه عبودية شخص إلى ما كان مظهر
 له من أسماء الله تعالى شعار المظهرية لذلك بيانا
 لمرتبة عبوديته الجامعة لل مراتب العلية العرفانية اقتضاء
 والعلية حبسها وكلما كان ذلك الاسم أشمل كان
 مظهره المضاف إليه أكمل وأشمل لاساء كلها هو
 الاسم الله ولذلك قالوا الله اسم لذات الواجب تعالى
 فكأن الصفا والافعال مندرجة في الذات واجبا
 أو ممكنا كذلك أسماء الحق مندرجة في اسمه فأكمل
 المظاهر مظهر بالذات وهو القطب الحقيقي أعني
 الوجود المحمدي وبوساطته قطب الزمان ولذلك
 قيل لكل منها عبد الله حقيقة في الأول ومجازا
 في الثاني لإختصاص الأول ولتبيان به عن كل
 ما عداه من الممكنات والثنائي بذلك الأول
 ولذلك افتخر سلاطنة الحكمة أمبته بها بهذا الاسم
 السامي الإضافي الشريف كل حين وأمن به عليه

مقام علم الحكمة
 كل شيء إلى اسم الله

الكل بين
 المضافين
 الاسم

الظاهر المظهر
 كل المضافين
 وهو الذي هو
 عينه

أكمل الاسم عبد الله
 إذا كان المسمى
 لا الحرف

الله وعظه في مقامها كما قال تعالى وما قام عبد الله
 يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا وقال الحمد لله الذي
 أنزل على عبد الكتاب ولم يجعل له عوجا وقال سبحانه
 الذي يرى عبده ليل من المحرم إلى المسجد الأقصى لا
 تم لا يخفى أن كل موجود مظهر لاسم من أسماء واجب الوجود
 فعبد له موعنا وطعنا ومعا فيضاف عبوديته إليه للتشريف
 لوجاهة ولجرح التعريف لوجاهة فكل من كان على الحق
 إليه فعبد الهادي وكل خلو فيه عبد المضل أي خالق الضلال
 بالخذل لا وقس عليهم أمثالها فالرسل والأولياء عليهم
 عبادة جليلون لله الولي الجميل سواء من ذكرهم قبل
 أو غيرهم وهم على ما قالوا النجباء والنقباء والبدلاء
 والرجسيون والملومية أما النجباء فثمانية
 وكل من النقباء والبدلاء اثنا عشر والرجسيون أربعون
 والملومية غير محصورة وقال الشيخ بحال الدين
 عبد الزمان النجباء أربعون والنقباء ثلثمائة

امثلة الأول
 أعني عبد الله
 الحمد لله

مظهر كل موجود
 إضافة عبوديته
 التشريف لوجاهة
 الحق

أعداد النجباء والبدلاء
 الملومية
 الرجسيون

ثم لا نسب بعد بيان ما يتعلق أكثر بذوات الخواص
 وأنفسهم من الأحوال لا سيما أعددهم بيان ما به الاشتراك
 بينهم وما به الامتياز لبعضهم عن بعض **باب الاشتراك**
أما في كونهم مشتركين في الولاية أعني التخلق بالأخلاق
 الإلهية والتعوت المحمدية بحيث لا يفوتهم أدنى شيء
 منها وفي الكرامة أعني وجود الأمر الخارق للعادة
 كلها فيهم أي ما لا يقدر عليه غيرهم من عامة الخلق
 من الأقوال والأفعال وفي الاختفاء عن معرفة الأنبياء
 من الخلق أي أنهم بحيث لو عرف أحد منهم أحد منهم لمتى
 الموت من الله عليه وبذل وجوده فيخفون أنفسهم من
 خلوف جنسهم غاية الاختفاء كما يخفي أهل الأرض
 والوقار العظيم منهم غاية ما يعانسه ويذم وفيه
 حكم كثير يستعمل كل منها في ترجيح إيجابه منها إيجابا
 على كرامة الوحي لا النبي سر من الله إلى العبد بينا
 أهل مجوز إفتاء الصغار وأسر الكبار لا ترى

ما به الاشتراك
 بين الأولياء
 والاقطاب
 الولاية
 الكرامة
 والاختفاء

لا يجوز إفتاء الصغار
 أسر الكبار

أما فيه للوامة خيانة وخيانة الأمانة
 جنانية أي جنانية وهو يدعي لا يلزمه التصريح و
 الكناية ومنها أنه لم يؤمر وكنى بكشف الكشف والكبر
 لغيرهم من أهل الأيمان فقط أي من مؤمن غير وكي عامل
 أو فاسقا لكونه عبدا وقد مر أنه من كماله على أدنى عرض
 وقار من العوام يتنزه عنه فكيف لا يتنزه عنه خواص
 الأولياء وهو الآن مريد عليهم لأم أي أمره بكشفها لأهلها
 من أصنافهم ليعرف كل منهم طبقا لآخر ومراتبهم فليست
 ولا يتحسدوا ويتراضوا على عطية الله لكل منهم وليتقوا
 من رضى الله عنهم ورضوا عنه وقال فيهم ونزعنا
 ما في صدورهم من غل في مقعد صدق **وليستعارفوا**
 ويتألفوا فيسألوا على مصالح عبادتهم وعلى البر
 والتقوى وأهل التقوى يتقوى على أن يستقيم كما أمر
 لأعلى الأئم والعادلين وعلى هوى النفس الشيطان كاهل الدنيا
 الصفة الذي أخذ الله هو كل لحظة ومرة وكاهل الآخرة

كشف الكشف والكرامة

بالإيمان. لكن على فتق معصية الرسول ورية بالسأ
 ارا لاركا. لانهم احرمان على اهل الله كان الدنيا
 حرام على اهل الآخرة والآخرة جرام على اهل الدنيا
 لا ينجي على اهل فطنة. ان كل مكلف على فطنة. اهل
 اهلية العبودية لله والخدمة. فمن اضاف اهليته
 الى الدنيا فقط بان حصرها عليها بلو ايمان ولا عمل
 صالح معافكا فرب الله ورسوله وقد خسر الدنيا
 والآخرة وماله في الآخرة من خلق. ومن
 اضافها الى الآخرة فقط بان حصرها عليها بايما
 بدون العمل وبها معا لكن للؤمن عن النار
 اليها. وللمن بالجنة ونعيمها كما كان عليه
 البله الذين هم اكثر اهل الايمان كما قال عليه السلام
 اكثر اهل الجنة لله فالجنة مأواه وماله وماله
 من خلق. واما الانبياء الذين اضافوا اهليتهم
 الى الله بحصر عبوديتهم وخدمتهم عليه تعالى وحده

اهل الدنيا

اهل الآخرة

اهل الله

بسم الله

لا شريك له من الكونين في ايمانهم واعمالهم الصالحة
 اي باخلاصها لله عن كل ما سواه من الاغراض الآخرة
 فكل اوصافهم لا سيما عبوديتهم وخدمتهم وولايتهم
 تضاف الى الله تعالى تشريفا واطهارا لاختصاص
 به والمناسبة الحاملة معه وبيان اكمال تقرتهم
 بان لا يتخلل بينه وبينهم غير الله من كل شيء اياها كان
 ثم تمت حكاية مناسبة المقام وهي ان الفقير يتدخل
 من في مجلس علم العلماء الاعلوم. البحر المحيط العلوية
 والخبير الفاضل الفخامة. المتوهم باعتقاد اهل السنة
 والمستشرق بالاعمال الحنفية. البري عما نسبوا اليه
 من سوء الاعتقاد والعمل بالعرض الجري على الحق
 الحري بالمولوية الشهيرة مؤخر عن رجه الله تعالى بحجر الجزاء متاعوض
 قرىبا من آخر عمره. وفي يده كتاب يطالعها ويحرق عليه
 فسألت عن حاله وامر. فاعطانا ثلوه هذا كتابنا
 ينطق عليكم بالحق. واخذته قائلوا اننا كنا نستنسخ

حكاية جارية بين
 هذا الصديق وبين
 المولى الشاهي يعقوب
 افندي

ما عطينا لورثته
 من افضية الكرام
 اية الذي اسير
 فبقينا

ما كنتم تعلمون اي سنكتبته كما هو الحق فنظرت فيه فاذا هو حشية له على تفسير قوله تعالى فانزلنا الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقال الفقير مخاطبا الا ان اولياء الله لا تبلغ احدا منهم درجة الانبياء والانباء هم خوفهم يحزنون فليس لا خوف على الاولياء ولا هم يحزنون وقد كثر من كون الاولياء افضل من الانبياء فاجبت فور ايات اضافة الاولياء الى اللفظة الله تعالى ان المراد منهم من اصابعه دينه واهليته ها الى الله بان يعبد بخاصة له الذين يلو اشراره الغرض الاخر من سلب الاثار الجارية كالخوف والحزن ودخول النار وجلب الاثار الجمالية كالفرح والسرور وخلود الجنة حسنى الدار والحاصل ان اهل الايمان في العباد تصنفوا احدهما من كالمقصود بالذات منها هو الجنة وما فيها من الخلو الجسدي كالتصور بلا قصور والعلم والولدان والحواس والاطعة النفيسة والاسرية

فليس لا خوف على الاولياء ولا هم يحزنون
التي هي واصلة الى الله تعالى
كتوبه كمن يشي
الشيء

فانزلنا
الاولى في قوله وهو الصريح كما اوتى حكمه
والله اعلم بمغزاه

الشيء
الذي هو
الشيء

للدين واللبسة النعمة والحلل المتعة ودفع النار وما فيها من انواع الآلام والشدايد واجناس العقاب والعذاب الزائد ومقصود بالعرض هو الله اي كان الله مقصودا بالذات بل بالعارضة التي هي دفع النار واعطاء الجنة بما فيها من اللذات المذكورة والآخر من كان مقصودا بالذات من عبادته هو الله تعالى اي رتبة جماله ونور رضاه الشريف على كماله واما هما مقصودان بالعرض من حيث ان ذكرا الجمال والرضى بالكمال لا يحصل بدونها والمراد من اولياء الله ذلك الصنف الثاني وليا ونبيا واخذ ذلك الرجل الفاضل بالسكاء والعويل بالهتف والضيق الجليل والصيحة والنحيب الجليل يكثر هذا القول الجميل رؤية الله رؤية الله واشوقا الى لقاء الله وهذه الحالة منه على حسن اعتقاد وعمله ادراكا ليل حتى تن احم علينا كثير من المومنين مستقرين مستقرين

فلما انتهى الى هناك من الفقر واللام
اشي واشي كاشي كلام
مفوضا من الله



DINL 0422-61

وقالوا ما سبغنا هذا في الاولين والآخرين فلما اخبروا
 قال بعض الجهلة منهم للفقيرو من معي من الفقراء ان
 هذا المكر مكر قوم او مخترع حتى يخرجوني فقلت
 ثم حاشا وعين السحر والمكر والجهل تتعاضد وقت
 قائلوا اعود بالله ان يكون من الجاهلين باسم الله الخبير
 سلام عليكم لا ينبغي لجاهلين الذين هم قائلو السحر
 ان هذا الاساطير الاولين وللتقيرين هذا الاسحر
 مبين فاخفاء الوجود من العوام والاختفاء منهم لازم
 كل الاختفاء الشام فدعا على قائلو حزن ان الله عنا خير
 فلا تنسني من الدعاء الخير سلوكا وسيرا وفارقت منه
 على ذلك وكأنه هالك وعلى البكاء منها لك ومن
 حكم اختفاءهم شفقتهم على عباد الله لانهم اذا رآوها
 فلما عوها حتى عاينها بناء على انهم ينكرون او يحسدون
 على ما اتاهم الله من فضله وفي كل فضل الله يؤتونه من
 يناء ورحمة الله وبركاته يخفون ما من شاء كما شاء

ومن حكم الاختفاء
 الاولياء الكرام

كيف وهم العوام طبقة الولاية من الاولياء الكرام
 ولاية منهم ولا يتصور الولاية فيهم ومنها اشفاهم
 على انفسهم بناء على ان الاجانب يتواردون عليهم
 من كل فج عني وكل جانب ويضعفون وقاهم بحسب الظاهر
 ولو لا يغفون رغم حطة لانوما ولا يقظة ومنها كذا
 وكذا الى ما يكاد لا يتناهي ثم انهم مشركون في العلم
 لانه قال عليه السلام ما اتخذ الله ولينا جاهلوا اي
 جعل الله كل ولي عالما اذ التكرار بسياق النفي للعموم اتفاقا
 فالولي فيه مطلق او عام من هو قبل رسولنا او بعده
 كما في مثاله من الادلة وبعضها في لزوم علم من
 كان قبله من الاولياء من ام غير من الانبياء فيدل
 بالطريق الاولى على لزومه فيمن كان بعد من اولياء الله
 للزوم المناسبة بين التابع ولذا ولا المستوعب نبيا ولا
 فيما به الاتباع من اي امر كما وكون نبينا اكل الخلق

الفتح الحقة وهي الرافعة الواحدة
 والعين المتعق والمرد منه البعيد
 منه

لا بد الاولياء من
 العلم بفضله عن الانبياء

فوقيه
 فوكس مطلق او عام او خاص
 وجه شمس والظهور والاشارة العام افراد
 على سبيل الاجماع وكون اشتمال المطلق افراد
 على سبيل الانفراد

كل الوحي لا سيما العلوم والمعارف كلها
 فمن ذلك البعض من الأدلة قوله تعالى حكاية عن خطاب
 أصفيين برخصا وزهدا سلميا له قال الذي عنده علم من الكتاب
 أنا آتيتك به قبل أن يرتد إليك طرفك فلما رآه مستقرا عنده
 قال هذا من فضل ربي ليبلغني أشكر أم كفر لآية
 فظهر أن العلم والعرفان لا بد منهما لكل ربي من كل الأمم
 سيما أمة محمد عليه الصلوة والسلام لأن أكمل كرامات
 كل أمة من جنس ظهر المعجز النبي زانته فظهر معجزات
 نبينا هي البلوغ فأكمل كرامات أتمته هو علم البلوغ
 ومقدما له ومتمما له فمن هو علم تمام هو كمال من غيره
 كرامة وأفضل تقوي وولاية ولكن عند الله ورسوله
 قبولاً ومثوبة إنما البلوغ تلك السليقة وهي بلوغ
 العرب العجم وإمامت نسبة وهي بلوغ غيرهم من
 يتبع أثرهم ويتبع تراكيبهم فلهذا لا يحصل إلا بكمال

صلى الله عليه وسلم
 المارحون بنينا الله غنة
 فأنظر في ما تناحل البلوغ

علم البلوغ وتوابعها غني عن المعاني والبيان وعلم البديع
 ولا يكون ذلك إلا بتكامل المقدمات أعني سائر العلوم العربية
 والشمات أعني غيرها من المعارف الأدبية فكل العلوم
 المعارف تتبع لعلم البلوغ المكتسبة وهو تتبع للبلوغ
 السليقة وهي أصل الأصول فلذلك كانت بلوغ
 الرسول الذي هو أصل التحل سليقة بلوكتها من الكتاب والكتاب
 والكتاب ولشول مسألة كل موجود بعد كانت تلك
 البلوغ الأصلية فيه أشل وكل من غير بحيث لو اجتمعت
 الجح والانس على أن يأتوا بمثله لا يأتون بمثله ولو كان
 بعضهم لبعض ظهير ولولا أن الله تعالى تأمل من له أدنى
 حنف منها لا يخفى عليه ذلك فضل عن أفاضل البلغاء
 وأشاههم وأكامل الفصحاء وأشاعرهم ولذلك
 قيل ذلك الكتاب لا ريب فيه مع كثرة المراتبين وفرة
 المعرضين لأبي ولست قط القضايد الشيع المعلقة
 قالوها لعلم بانها التي ما يقدر عليه البشر ومع هذا

العلوم الدينية كلها
 مقدمة علم البلوغ
 وفي غدها خلق
 التي انما اعطيت كرامة
 به العلم به الرخص في اول سطرها
 وشعة الشريف في اول شجرة الفناح وهي علم اللغة
 والصفى والاشفاق والحق والمعاني والبا والعرف
 والمقوى والذات وقدر من الشعر والذات والخاص

الامام
 وقد العامة الاية غلطهم

لا تتراب صلوا اليه محمد صلى الله عليه وسلم لا يسعه
 مقدرة الانس والجن بأي طريق كان خيرا وبشرى و
 عدل اكثر الفصحاء واشهر البلغاء من المنازعة
 بالحروف الى المقارعة بالتوفى وكان كفر الكبرهم
 وفق اكثرهم عناد واستكبارا ومكر واملا كبارا
 ثم البلغة كما كان كل العلوم والمعارف تبعا لها كذلك
 هي تبع لعلوم التصوف اذ التصوف هو عين الولاية
 اعني التخلق بالاخلاق الالهية والاتصاف بالصفات
 المحمدية وعلمه العلم باليس لا يعلم التصوف هو العلم
 كله والعلم كله هو علم التصوف ليس لا ونخبة ذلك
 ونتيجته هي اعتقاد اهل السنة والجماعة واعمال
 المذاهب الاربعة والبلغة ايضا البلوغ الى اداء المعنى
 على مقتضى الحال والمقام وعلمها العلم بذلك لاداء الروح
 والمعتبرين الكل انما هو يتعلق بمعظم اركان الدين
 اعني الكتاب والسنة ونخبة ما ونتيجتها ايضا ذلك

علم التصوف في تحصيل
 العلم في حقيقته

فولده ونخبته اتركه الفعلة بضم الفاء
 وسكون العين يعني المفعول كالنقطة
 يعني المتصرف انما يقع العين في معنى
 الفاعل كقصة بمعنى لا عين وفتح الفاء و
 كرها مصدر كرحمة ونخبة ونخبة

الاعتقاد

الاعتقاد ذلك الاعمال الذوى لا تنقاد لاسيما الاشغرية
 والحنفية ثم كل ما به الاشتراك بينهم لهم من الاوصاف
 الصفية والافعال والافعال المصطفية راجعة
 الى ما ذكر من تلك الاصول التي لا بد لها من صفة
 الكمال فصول عن الحضور والكمال المطلق صفة
 العلم اذ هو اوسع الصفات وانصع الهبات ولذلك
 فضل آدم بالعلم في مبدأ خلقه قبل العمل على الملكة
 وهم الذين يستحقون البذل والنهار لا يفترون طرفه عين
 ولا يستكبرون عن عبادتي وهم ولا يستحيون
 بانواع العباد الواجب الوجود وواهب الصور
 الجود اصنافا من القاعدين والقائمين والعباد
 والزكج التجود وكان هو عين الصورة العلمية لاسيما
 الحق تعالى حيث الرسول الحق حتى منه ما حكمي بقوله ان الله
 خلق آدم على صورته ومثله عز وجل بقوله وعلم آدم
 الاسماء كلها الى اخر القصة كما من علم من منته

المصطفية

فولده المصطفية اقول المشهور بين
 الصنفين المصطفية كقوله تعالى
 النسيبة فانها تنفي حذف الدين واعتد
 الخاصة لا قبلها اخرها كالأول والياء منه

في فضل آدم
 على الملائكة ومحمد
 الله ومحمد

العقل الاول
 وكما واهب الصور اقول في هذه لغات
 الحكماء حيث قالوا واهب الصور هو العقل
 الاول وقال غيرهم عطاء الحكيم هو الله

رَبُّهُ الْعِلْمُ قِطْعَةٌ وَحَقَّةٌ. اعْنَى الرَّسُولُ النَّبِيَّ
 الْاِتِّى الَّذِي هُوَ الْمَظْهَرُ الْعِلْمِيُّ الْعَيْنِيُّ اَوَّلًا وَبِالذَّاتِ
 لَمْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ مِثْقَا ذَرَّةٍ فِي الْاَرْضِ وَلَا فِي
 السَّمَاءِ. يَقُولُ وَعَلَمَكَ رَبِّكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ
 عَلَيْكَ عَظِيمًا الْمُرَادُ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعْلِيمُهُ هَذَا وَتَبَرُّدُهُ الْعِلْمُ
 اِيضًا فَيَا يَتَضَيِّعُهُ وَيُنَاسِبُهُ مِنَ الْمَقَامِ اِذَا الْفِعْلُ الْمَطْلُوقُ
 هُوَ الْعِلْمُ وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مِنْ يَشَاءُ وَكَوْنُهُ الْفَضْلُ
 الْمَطْلُوقُ يَطْلُقُ عَلَى الْكَامِلِ فِي الْفَضْلِ كَالْجَنَّةِ فَإِنَّهُمْ قَالُوا هِيَ
 دَارُ الْعِلْمِ كَمَا أَنَّ النَّارَ دَارُ الْجَهْلِ كَوْنُ الْعِلْمِ صِنْفٌ أَهْلُ
 وَالْجَهْلُ صِفَةٌ أَهْلُ النَّارِ حَتَّى تَوَفَّيَ كَوْنُ الْعِلْمِ مَرْفُوعٌ
 أَوْفَى وَكُلُّ وَاعِلٍ وَالْجَهْلُ مَرْفُوعٌ أَوْفَى وَكُلُّ وَاعِلٍ
 الْعِلْمُ حَسَنًا وَالْجَهْلُ قَبِيحًا مَدْحُ الْجَنَّةِ وَاهْلُهَا وَكَرَمُهَا
 غَايَةُ الْاَكْرَامِ وَالتَّعْظِيمِ وَالْجَهَنَّمَ وَذَمُّ جَهَنَّمَ وَاهْلُهَا
 وَهِيَ نَهْيَةُ الْاِهَانَةِ وَالْاِذْلَالِ الْاِكْبَادِ فِي تَبَيُّنِ
 كُلِّ حَالٍ كَالْحُسْنِ وَالْعِظَمِ وَالْقَبُولِ الْعِلْمُ أَنَّهُ فِي الْاَصْلِ

وَيُنَسَّبُ إِلَيْهِ
 بِأَيْ طَرَفِهِ كَمَا

وَلَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ
 الْعِلْمُ هُوَ الْفَضْلُ
 فِي ذِكْرِ النَّارِ

صِفَةُ اللَّهِ تَعَالَى بِالشَّيْءِ وَكُلِّهَا. وَبِالْعَكْسِ صِفَةُ الْكَرِيمِ
 الْعَقْلِيَّةِ وَالْمَحَلِّينَ بِأَصْلِ كُلِّ صِفَاتِهِمْ وَأَجْمَلُهَا. وَلِذَلِكَ
 خَرَّضَ عَلَى تَحْصِيلِ الْعِلْمِ وَتَكْمِيلِهِ. وَنَفَرَ عَنْ اِبْتِغَاءِ الْجَمَلِ
 وَجَمَلِهِ وَتَحْمِيلِهِ فِي كُلِّ الْاِنْشَاءِ وَالْاِنْجَابِ فِي الْاَيَاتِ
 بِالْاِحَادِيثِ وَالْاِنْمَارِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَقَدْ رَزَقْنِي
 عِلْمًا. وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَذَا خَاطِبُهُمْ لِيَاجِلُونَ قَالُوا لَيْسَ
 وَكَيْفَ لِي كَوْنُ الْعِلْمِ الزَّم. وَهُمْ وَاتَمَّ فِي الْاَنْبِيَاءِ وَالْاَوَّلِيَّةِ
 وَقَدْ كَانُوا اَنْبِيَاءً. الْمُبْلَغِينَ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى الْاَوَامِرُ
 النَّوَاهِي وَالْاَنْبَاءَ. وَكَانُوا اَوَّلِيَّةً لِمُقَدِّمِينَ هُمْ فِي أَمْرِ الدِّينِ فَهَلْ يُكُنْ ذَلِكَ لِأَعْلَى لَاسْتِغْنَاءِ
 مِنْ أَمْرِ الدِّينِ. وَمِنْ جَمَلَةٍ مَا يَلِيزُ مَعْلَمُهُ اَيْضًا لَمْ يَلِيزْ الْعَالَمُ
 كَلِمَةً تَفْسِيرًا لِنَقْطَةِ الْعَالَمِ وَاجْمَالِ الْغَيْبِ مِنْ ذَوِي
 الْكِرَامَةِ اَي لَابَدَتُهُمْ مَنْ أَنْ يَعْلَمَ كَرَمَ الْعَالَمِ بِمَا فِيهَا مِنْ
 الْاَشْيَاءِ كُلِّهَا بِمَا كَيْفَتُهُمْ مَعَ مَا فِي تَحْتِ تَصَرُّفِهِمْ وَحَوَائِجِهِ
 وَلَا يَتَمَّ حِينَ وَلَوْ مَنْصِبُهَا اِذَا الْمُبَايَعَةُ اِنَّمَا هِيَ لَاسْتِغْنَاءُ
 مِنْ بَايَعٍ وَفَيْضٍ مِنْ بَوَيْعٍ وَلَا يَكُنِ الْفَيْضُ لَا يَعْلَمُ الْمُنْفِضُ

تَنْتِزِعُ عَنْ
 تَنْتِزِعُ عَنْ

فِي الْاَوَّلِيَّةِ وَالْاَنْبِيَاءِ. أَنَّهُ

لَا يَكُنِ الْعِلْمُ بِالْقَدَمِ
 اِنَّمَا الْمَرْفُوعُ بِالْعِلْمِ

لَا يَكُنِ الْعِلْمُ بِالْقَدَمِ
 اِنَّمَا الْمَرْفُوعُ بِالْعِلْمِ

عِلْمُ الْبَيْتِ

مضار تبين جهل الجاهل

تعريف جاهل الضل العالم كلمة

فول جاهل لا يعرف الحق ولا يقدر على التمييز بين الحق والباطل
ان هذا الجهل الذي هو من كسبها بالبيان
التصديق على غيره في عشرين سنة وامر شري
بين امثاله من اهل الجهل والفتور والسهو
الو هو لا الجاحظ يدرك لان يضعوا الاقل
فيه موضعاً سدياً فلم يكن لهم ذلك الى ان
كل من ان يكون الهالك في قول الكثرة وتكرارها
وخطها بان غلطها في كل ترتيب فضلت
اضلوا التثنية وقد مر ابناء التصديق وفناء
الكتاب والاجماع والقبول والتثنية بحث
لواجتهاد كل عالم بل كل عالم لا يصلح مناهجهم
الى ما يت من التثنية ولا يدفعون مكائدهم
في كل شيء وسين حفظنا الله واتاكم
من شره وشركه جمعين

الذين والذين

استعداد مزاج المستفيض من كل الوجوه اي من
حيث الوجود وكل كمال ونقصان له ذاتا وصفنا وضع
وجا لا وزنا وسكانا فمن بايع اهل الجهل وتابعة معتقد حقيقته
فقد ضل ضللا لا بعيدا واي جهل اضل منه صاحبه
جهل جاهل لا يعرف سماء الكثرة من الفنون ويسألها
عن امثاله من الجملة سؤاله عن معنى كاد ويكون
ويدعي انه اعلم زانه وهو ابو الجهل من قوم يضرب
هم المثل في الحق والعبادة وذمهم سلطا العلماء و
العرفاء بانهم خسر الوجوه كانوا المجان المطرقة صغار
الاعين فطس لانوفهم وصنمهم بساتر واصاف قبح
القيافة وسوء الاخلاق ومبدئية كل بلية وانه
واي بلية وانه منه خطيئته ارباب التفاسير و
الاحاديث مجاهر في ارباب الكراسي ومجالس العوام
والخواص وتروى بحجة اعتقاد ابيه الفاسدة و
كلماته الباطلة لم تدعيه للزيتاب الثام منه الى

من له الامر وكمال الاختصاص والمصاحبة معه
في كل ليلة وكل يوم والمخالمة به بالذات من بين
كل قوم خزي العالم واقنا في زمن كيقباد زنديق
مستور بكتاب شور من العباد فليكن لا يخرج من الدين
ولا يهدمها مثل هذا الزنديق المجهول مع توابعه الزنادقة
وهم كتب ورسائل مجهولة مضلة غاية المضلة فوالله
ان هذا الغير خفي على احدين كل ثقة ثم لما كان
ما به الاشتراك بينهم اكثر من ان يحصى وكان العلم منه
مرجع الحق ومعتبرا واثيرا لاهل من الجهل لانه العلم
الذي هو مبدأ الحق وانها الكثرة بما ذكره الى الان
واخذنا بان واقنا ذكر ما به الامتياز لهم ولو اجالا
في البياض فنقول انما ما به الامتياز لهم فاسبق ما به
الاشتراك من حيث خصصت من كمال بعضهم
اعني انهم وان اشتركوا في نفس الولاية والكرامة والاختصاص
والعلم وغيرها من المحامد والمجاسن لكن لكل منهم

ما به الامتياز
لاهل الكرامات
الصفات

حصّة من كل منها بحسب استعداد مزاجه. ومناسبة
 لها وامتزاجه. وما لحقهم من الرسوم والخواص
 وحققهم نعين من اللوان والعوارض ذات الاختصاص
 ثم الأنسب بيانه أن يجعل الحكيم من الأقرباء والأعالي
 منهم بحث مخصوص. ويذكر البوائق تبعاً واستعداداً
 ووجه المناسبة بدني المحسوس. والأقرباء
 الأعالي هم قطب العالم وأثنى عشر قطباً **فاما قطب العالم**
 فلما عرفت أنه الروح المحدي بالذات وبالحقيقة في كل زمان
 ثم من هو مظهره بل واسطة من كل الوجوه الظاهرة والباطنة
 زماناً فزادنا الظاهر فيها اقتداءً شريعته. واقتداءً
 مذهبه وملمته. على ما يلزم على عامة أئمة. ثم لا يتبع
 فيما يلزم الخاصّة من خصائصه. وأدبه وخصاله
 من كل ما جل ودق. عبادة وعادة. وفعل وقول لا ينطقه
 بالحق وصدق. وهو قول إجمالي عليك تفصيله بالفكر
 الصائب والنظر الثاقب. والتأمل الصادق. والذكر

احكام الظاهرة

السابق. واما الباطنة فمنها نصب الله تعالى آية
 نصب القطبية الخاصة العامة الكبرى بيانه يري
 في عالم المنال حال اليقظة أنه يوضع كرسى فوق العرش
 أي سر من النور أوسع من كل سر رفعة. ويحيط به
 غاية الأعظام. وفيه الأكرام. كالسلطان على الخلق
 وعليها آثار مرق مصفوفة وزراني مبنونة. وينبع منه
 البسة الصفاء البشرية. والمتنصية النفسية وحسية
 وبعد انخلاع تلك العوائق بالحكمة. وكون نفسه نفسية
 نقية زكية. ينصب ويخلع عليه الخلع الاسائي
 السياب. وحرر الصفات الحسنى والسنيا. فيكون بتلك
 الخلع والحرر حرراً من رق الكونين. وحرراً بالرياسة
 اهل العالمين. ولقد لزم بكمال الخضوع والانقياد. و
 اتباعه بكنية الخشوع والطوع والقياد. كما كان من
 هذا التدلّل منه للروح المحدي بأن يضع قدمه الغاية
 على رأس ذلك الرئيس. ويتواضع هو تواضع الرفيق

و احكام الباطنة

نصيب النفس من الخلق
 وفي مقام الرياسة النفسية
 وفي مقام الرياسة النفسية
 وفي مقام الرياسة النفسية

فكل ما كان من هذا التدلّل
 فكل ما كان من هذا التدلّل
 فكل ما كان من هذا التدلّل



خلوة آدم
على النبي
عليه السلام

ولو انما بها ولذا قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها حين
نحو عن تلك المرتبة القطبية الجامعة الكلية لا آدم
الذي هو اول من ظهر في سر الخلافة الالهية المحمدية
من افراد المظاهر العلمية والعينية المراد بالعلم العقلي
الاي هو علم اليقين الذي هو منزلة عين اليقين بل
حق اليقين فيلزم من هذا العلم بالاسماء العلم بمسماها
حقايقها ومهمها. ويكون علم القطب الاعظم اشمل
اكمل كان مشربه وورده وذكر اشمل اكل فشربه هو المشرب
المحمدي والادمي وورده سورة الفاتحة لاشتمالها على
على مقاصد العلوم الشريفة من احكام النظرية الى استيعاب
والاحكام العلمية الى آخرها ويدل عليه قو دلالة
انها اقدم السور كلها اذ الاجال قبل التفصيل والتفصيل
اكال الاجال والتكامل او سورة يس التي هي قلب القرآن
او كلام قول ابن رجب رحم الذي هو قلب بين كما
ان القرآن قلب كل كلام وذكر لاله الا الله ولفظ الله

ورد قطب العالم الفاتحة

او سورة يس او
بلو سبق

وذكر لاله الا الله او
لفظ الله او الاسماء

موسى فلكونه هذا القول
له الله

او الاسم الحافي اما لاله الا الله فلكونه كلمة التوحيد
المقصود من بعث الرسل وانزال الكتب لعموم الذات
الالهية وكل صفاته وفعاله اذ كل منها واحد لا يشترك مظهر
مثلا ان الله سميع بصير وكل من كذلك لكن لامناسبة
بين كون الله سميعا بصيرا وبين كوننا كذلك سوى كوننا
مظاهره فضلا عن المساواة بينهما فانه واحد من كل
وجه ذاتا ووصفا وفعلا ولفظ الله اسم الذات
الجامع لكل حال من وصفه وفعله لاله الا الله توحيد
من كل وجه عام لكل ما يؤمن به ولا يراه ستة وثلاثين
نوعا من علم الغيب على قول لاكثر وعند الفقير العليم
والفنون والكتب كلها تتبع له بعضها مقدمة واكثرها
نتائج له. واما لفظ الله فلكونه اسم اعظم فهو لا
لفظ اعظم الا يكفي في اعظمية لفظ الله كونه اسم
الالهية. واما الحافي فلكونه على عدد لفظ القطب اعني
ان كل منها مائة واحد عشر عدد او يوافق الاسماء

الاسماء

الله

قول الاسماء هو
فيل الاضماري والقرائني

قوله لا اله الا الله
هو اسم الله العظيم
الذي لا يشركه شيء
وهو الذي لا يوصف
بالصفات ولا يشبه
بالمشابهة ولا يحد
بالحدود ولا يحيط
بالقياس ولا يحيط
بالفكر ولا يحيط
بالعلم ولا يحيط
بالقدر ولا يحيط
بالجلال ولا يحيط
بالاكرام ولا يحيط
بالعظمة ولا يحيط
بالقوة ولا يحيط
بالرحمة ولا يحيط
بالجلال ولا يحيط
بالاكرام ولا يحيط
بالعظمة ولا يحيط
بالقوة ولا يحيط
بالرحمة ولا يحيط

على ان كل اسم من اسماء الله وفق عدد حروفه بالكبراس
 شخص كان له الاسم الاعظم في التأثير والتجسيم لكل امره
 من تلك المضرة وجلب الميسرة وقد اشتغاله كما وكيفا
 انما كما في رعاية ذلك العدد له وانما كيفا في رعاية سائر
 شرائطه المنحصرة على كونه منتشر في ظاهر وباطن
 وذلك كالرحيم بن اسمه ابراهيم ويقر بين هذه المناجزة
 اللفظية المناسبة المعنوية بينهما المنفعة من قولهم
 ان ابراهيم معجم من ابراهيم لكنه يرد بان اصله كيف يكون
 هذا وهو عز في وضع العز في اسم ابراهيم وهو
 الاصح وكالعليم بن اسمه عيسى والقيوم ليوسف والابن
 كون اسم الله واحدا بل يجوز التعدد كما للملك القادر
 للفظ سلطان مراد ثم كون ذلك القطب اكمل واشمل علما و
 وزدا وذكرا ومثرا كان اكمل واشمل تصرفا في كل ما يبع
 اى في جميع العالم من فوق الاعلى الى تحت الترى بالخلافة
 الادمية المحمدية الالهية الشاملة العامة والخلقة

٢٥٨
 ابراهيم
 ٢٥٨

١٥٠
 النبي
 ١٥٤

٣٩٥
 الملك القادر
 ٣٩٥

في القدر

الصورية الظاهرة والسلطنة الجارية في الالاف
 السبعة فضل عن بعضها لا قدرها مقدار ذرة واحدة
 بالنسبة اليها اذ لا قدرها محسوبا بل ككرة الارض كذا
 بالنسبة الى الفلك الاول فضل عن فلك القطب الذي
 هو الفلك الاعظم فلك الافلاك المحيط بها وفي داخله
 منتهيان للظاهر والباطن والجليلة والهاجنة
 عرفها كعرض السموات والارض ونازل كذلك فكيف
 بطولها سواء كانت تلك السلطنة جليلة وهي للسلطان
 الذين امنوا وجليلة وهي للذين كفروا والجارية
 منها في كل ما انتسب من كل منها من الجالية لسلطان
 ابن داود والذي القرنين اسكندر بن فيلقوس
 على نبينا وعليهما السلام ومن الجلالية للمروزي كنعان
 ونخت نصر وسلطنة غيرهم من السلطين كلهم
 متبعية متجربة فاذا كانت سلطنة الملأقل
 من قدر ذرة بالنسبة الى سلطنة ذلك القطب

سلاطين اربعة حكمة
 لوجي الارضين

سلطنة الجارية في الالاف
 المروزي
 كنعان
 نخت نصر
 وغيرهم



DINL 0422-61

٩٢
 لَمْ يَبْقَ لَهَا نَسَبٌ إِلَى سُلْطَنَةِ اللَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ
 الْكَبِيرِ الْمَتَعَالِ وَسُلْطَنَةِ ذَلِكَ الْقَطْبِ أَنْ تَرَى مِنْ أَنْهَا
 مَشْعَلَةٌ مِنْ شَعْلَتِهَا فَيَسْجَانُ مِنْ خَلْقِ الْأَرْضِ فِي
 السَّمَاءِ الْعُلِيِّ الرَّحْمَنِ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى تَهْمَا فِي السَّمَوَاتِ
 وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى وَوَسِعَ كُرْسِيُّهُ
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَلَا يَشْغُوبُهُ عَنْ
 عِلْمِهِ شَيْءٌ أَلَمْ تَرَ فِي الْأَرْضِ لَوَاكِي السَّمَاءِ وَإِنْ تَجَهَّزْ بِالْقَوْلِ
 فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَ وَأَخْفَى اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْأَسَاءُ الْحَسَنِي
 فَادْعُوهُمْ نَهَا وَعِنْدَ ذِكْرِ الْأَوْلِيَاءِ لَا يَمُوتُ ذِكْرُ الْقَطْبِ فَضْلًا عَنْ
 ذِكْرِ اللَّهِ تَنْزِيلُ الرَّحْمَةِ وَلَدَى نَزْوَاهَا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْحُكْمُ
 الطَّيِّبُ الدُّعَاءُ **أَرْعِيَةِ الْأَنْفَاقَ وَالشَّاطِطِينَ بِالْمَالَةِ**
 رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ
 رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِي رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ شِئْنَا
 أَوْ آخِطْنَا نَارِ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَصْرَ كِبَارِهِمْ عَلَى الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا أَمَّا لِطَاقَةٍ لَنَا بِهِ وَاعْنُتْنَا

دعاء لا يقابل الشَّاطِطِينَ
 الجَمَالِيَّةُ

وَاعْفُزْنَا وَأَرْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ
 رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً
 إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَبَّنَا إِنَّا أَمَّا لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا
 مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتًا
 مُقَرَّبَةً عَيْنَيْنِ وَاجْعَلْ لَنَا لِمُتَّقِينَ إِمَامًا مَارِيتَ هَبْ لَنَا حُكْمًا
 وَاجْتَنِبْ عِبَادَ الصَّالِحِينَ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي
 الْآخِرِينَ وَاجْعَلْ لِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ رَبِّ
 أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ
 وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْهُ بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ
 الصَّالِحِينَ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْنِنِي
 لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْحَرِيمِ رَبَّنَا
 وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمِنْ صَلَاحٍ مِنْ
 آيَاتِهِمْ وَارْزُقْهُمْ وَزَوَّجْنَاهُمْ أَكْثَلًا أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
 وَقِهِمُ السَّيَّئَاتِ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ
 حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا

وغفر



DINL 0422-61

الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين
 امنوا ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا ربنا اجعلنا
 بمقيم الصلوة ومن ذريتنا ربنا وبقبلد عا رب
 ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل
 لي من لدنك سلطانا نصيرا رب اغفر لي صديقي وصديقي
 لي امري واجعل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي
 وزيراً من اهل بيوتي اخي استدد به امري واكثره
 في امري كي يستجرك كثير وتذكر لك كثير ارب زدني
 علماً ربنا اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير
 وبالاجابة جدير ثم لذلك القطب الذي هو قطب
 العام والغوث الاعظم خواص عظيمة غير ما ذكر من
 وجوه الامتياز من عموم العلم وشمول التصرف وبيعة
 العالم كله حالاً ومرتبته او قبالاً وجهته والمقصود
 هناك بيان امتياز ولو من بعض الوجوه ولكن
 فيه هذا القدر اذ خير الكلام ما قل ودل والعارف

قطب العالم خالص

يلكنيه الاشارة والزمن الادل فالعارف العارف السعيد
 من كان على الجهد الجهد بان يستوفى من الله العلم
 الشهيد قطب العالم القريب والبعيد ويعرفه فيبايعه
 ثم يتدبر به ويتابعه فيسعد سعادة لا شقاوة بعدها
 ويصعد صاعدا لا ارتقاء غنها وان لم يعرفه بل عرف
 احداً من الاولياء او الاقطاب فذلك كان له في هذا
 الباب لئلا يحد الله تعالى صاحب فصل الخطاب
 على معرفة قطب اهل التوكل الواسطة منه والتوكل
 الى معرفة قطب الزمان حكماني اجتماعيه في بستان
 بمدينة فارس في مجلس المشايخ الكبار وهو اثنى الابد
 رت الهية غريب لا يوبى به من الاخيار والاعيار
 بعد ان اريته في رؤيا مبشرة ورأيت كما هو بالخلق
 والبشرة وقد تكلم وحدي من بينهم بالتماسهم
 فخرى ذكر قطب الزمان واجزاه وهم غفل منه بالتصام
 به وتماسهم فقلت لهم اخواني اذكر لكم من هو وجاهه

التماسهم بالنص
 مصداق قوله تعالى
 فاعل من المتوكلين

حكاية من الشيخ الفاضل محمد
 في رؤيته ومعرفة قطب
 العالم جلد مفيد بالرفق

لا يوبى به اي لا يعتد به
 ولا يعتبر
 مسير بك الشين
 بعد ان اريته اي بعد
 ان جعلت رأيه

الفعل جمع الغفل
 كالمغفل والمغفل

فالتفت إلى مستكني الضيق وظاهر وهذا مقالة قل ما
 اطلع الله عليه ولا شتم الذي ارآه ولا تبين غير احواله
 ابريكية اواركه ففعلت كما امرتهم عليه وما عرضت
 ولا تعرضت اليه فانا في سر على الخفاء وقال جبرائيل
 الله مناخير لم تكن على الوفاء بالاخفاء السلام عليكم
 ورحمة الله ففارق وماراية بعد ذلك والى الان اختفى
 ومن عرف الاقطاب الزمانية الشيخ علاء الدولة و
 الدين احمد بن محمد السبناني حتى قال قطب زماننا
 عماد الدين عبد الوهاب وهو التاسع عشر من الاقطاب
 من نبينا محمد عليه الصلوة والسلام الى يومنا هذا
 هو من ناحية ابركان قطبا بعد وفات عبد الله
 السامي الذي هو قطب الزمان قبله وفاته في ربيع الآخر
 من ثمانمائة سنة هجرية وقال في طبرستان دفن احد
 عشرون قبل ظهور النبي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 وطبرستان قرية في جبل بين برطام ودمغان وقالوا

قوله اراكه اقل اراك الاول
 فعل فاعل ومنفعول والمفعول جعلك
 الله رما له ولا رما في الثاني
 بمعنى السواد والارملة المختل
 والمراد بهما على يد الظاهر والظاهر
 كذا اخفاء لنفسه وسرهم

مناقب الزمان عماد الدين الوهاب

ومنهم عبد الله الساماني

في طبرستان في احد عشر
 قطبا دفن

طبرستان

خبر

قبول الاقطاب لازمة بالارض غير مشرفة ولا مبنية
 لا يعرفها غير الاولياء وهم بنو وروها لا سيما كل سنة اقول
 الظاهر ان ذلك الحكم باعتبار الغالب والافعض الاقطاب
 قبورهم مبنية مرتفعة ويعرفهم الاولياء وغيرهم كاي
 الصديق وعمره فاروق حتى قالوا ان قطب الزمان
 بالحقيقة بعد الرسول هو الصديق الاكبر وغيرهم من
 الاقطاب نوابه وخلفاؤه ومظاهر كل لانه فلو جمال
 لا تكارهم ومن انكر الاقطاب الاولياء والمعتزلة
 ومن يلحقهم من الجهلة المختزلة فقد انكر السلطنة
 المعنوية الكبرى فان كان السلطنة الصورية الصغرى
 بالطريق الاولى فهم اشد من انكر المنكرين اعني الاما
 المنكرة امامة غير الائمة الاثني عشر المذكورين
 والكرية المنكرة امامة غير الصديق وغيرها
 من المنكرين امامة غير قوم مخصوص وشخص كالقول
 والشيعة لانهم انكروا البعض والمنكرين مطلقا انكروا

قبول الاقطاب
 المشقة كسائر الامور
 الا ان منعه

انما الاولياء
 الاقطاب
 والسلطنة

المنكرين
 الاما المنكرة امامة غير الائمة الاثني عشر المذكورين
 والكرية المنكرة امامة غير الصديق وغيرها
 من المنكرين امامة غير قوم مخصوص وشخص كالقول
 والشيعة لانهم انكروا البعض والمنكرين مطلقا انكروا

الحكمة في تفسير
القطب والقطب

وكيف ينكر ذلك الخواص لا سيما قطب الاقطاب
قد اجعوا على ان العادة الالهية في الفيض العام
جارية بواسطة ذات وجهتين الوجهة التي
تلي الحق بالاستفاضة. والتي تلي الخلق بالافاضة.
وعلى ان بين المخلوقات لا سيما الملأ الاعلى تشابها
وتنازعا بحسب الفيض الناشئة من الصفات
الالهية المتقابلة فيندفع ذلك الاختصاص بتقسيم
الوسائط اياها على وفق القدر الذي على استعداد
كل الخصام. وقوله تعالى يا محمد فيم يختصم الملأ الاعلى
اشارة الى ثبوت مرتبة تلك الوساطة له. واختصاص مرتبة
امالة هذه القطبية به. وعلى ان السلاطين الضرورية
لما لم يولد دفع الاختصاص الضوري للتلويح
الانتظام الضوري. فلزوم السلاطين المعنوية
اعني الرجال الغيبية لا سيما الاقطاب بالطريق الاولى
ثم من شأنه شأنه بالاشارة والخلاف فكما قلنا

كلما

تحمّل منه النقص والنقص والاختلاف. فرغنا من
هذه المنكرات. نذكر فائدة عظيمة لعامة المقرئين
هذه الاقطاب الاولياء والمقرئين. لاحقة لذكر مبدأ
النزول الذي هو قطب الدين والدنيا. وهي على ما قال
الشيخ لا كبر في الفتوح او لا تم اتفق عليه الاكثر ثانيا
وجزئية كل مقرئ مخلص في كل مرمة ثالثا وهو العارم الحارم
فجذب به وجزبه فوجد كاستهم النافذ والسيف الصارم الحارم
ولما في حال. ان ذلكم الرجال يجتمعون همة وتوجه روحانيا
او حيا وجسمانيا جاسانيا في احدى من اربع جهات
ويتمعنون كلام كل متوجه اليهم ويتوجهون الى جانب
الحق في تحصيل المراد. المنصير كلها في سلب ضرر
جلي خير. فمن اراد شيئا منها توجه نحوهم وجهته
بان توحدا وغسل ثم صلى كعتين نية صلوة الحاجة
ثم قال احدى واربعين مرة. التلوم عليكم يا اقطاب
الغيب يا ايها الرجال الغيب والارواح المقدسة عن الغيب

٧٥

الظاهر

الوجه للقطب الاول

ولذلك كان هجيره على الاصح من التورس
 يس وقيل مرة يدكر فيها البقرة اي سورة البقرة
 وقيل المنزل وقيل المديرة ومن الايات آية الكرسي
 وهو الاصح وقيل من التورس الى آخر التورس
 قيل قل اللهم مالك الملك اقله تعالى غير حاس
 وقيل قوله تعالى ان في خلق السموات والارض اختلاف
 الليل والنهار لايات لا لبالب الذين يتفكرون في
 خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا او قولا
 انك لا تخلف الميعاد وهذه الايات شتلة على لفظ ربنا
 خمس مرات ومن اسماء الله تعالى لاسماء العلية
 نحو الخالق البارئ المصور العليم السميع البصير الحكيم
 العدل اللطيف الخبير المحيي المميت المبدئ المعيد
 المحيي المحي القوي القوي الهادي الرشيد والخبير
 من صيغ المبالغة كالصديق من الهجر اي الفرقة بمعنى الفاء
 والمراد به عندهم ايقاف به ساكن عن آخر من الورد والدليل

ولذلك قالوا من قال في اول
 دعائه ربنا خمس مرات يقبل الله
 ذلك الدعاء البتة وليد حجة
 كذا في فوجدة كالشيخ محمد
 فوجدته اخذ
 من كل محجة
 اولي

الحجج

الوجه للقطب الثاني
 الذي هو على
 ما ذكره في
 المتن

وخوها او ما يحجر به الساكن من امثالها ما سوى الله تعالى
 من الاعيان وكان كل منها يجر لآخر وينارقه ويستقل
 بدونه وهذا القطب ياتي في العالم من الكسبي الى المركز
 باي وجه اراد وله عشر علوم يعلمها امثاله من
 العباد وها كان اكل منهم في الرزاد والارشاد وخد
 هذه الامة على كمال السداد وهي التفصيل والتدبير والادب والحياء والافاء
 والخلوص والرحمة والاصلاح والحكمة والعدل انا التفصيل في التمييز الحامل
 بين المظاهر من المعاني والقصور بكما العلم والنهم والعرفان عقلا وعشرا وشعرا
 بالبيان الفقه او العيان واما التدبير فالاختيار من غير في كل كمال الاستيلاء
 في مصالح العباد وعبادة الحق وتميز مراتب كل منهم من غاية الادنى الى الكبير المتعال
 واما الادب فالعلم بالخير كلها وتكميله بعلم ما يمكن منها وتبذره عليه سواء كانت
 متعلقة بمعرفة الله وعبادته او بخدمة عباد الله واعا
 مصالحهم كعادته الحاصل ان المراد به المشاهدة للجناب
 الالهي كانه يراه بل وكيف علموا وعملوا لا اوقالا عادة وعبا
 او يرى انه ان لم يكن يراه فارق الله يراه وذلك مرتبة الاحسان

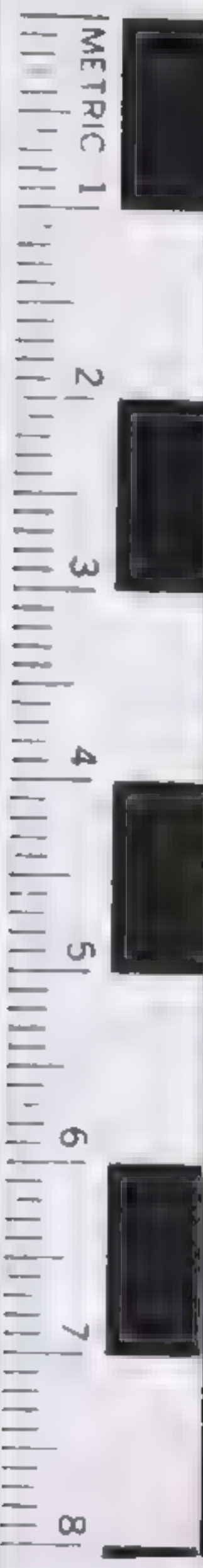
علم
 علم

فوليد والافاء من سنن القنات
 اشتر من اتي انما بمعنى التاني
 والمعلم والمراد به غير محل العباد
 التفصيل

التدبير

الادب

الاحسان



DINL 0422-61



المُفسر في الحديث بأن تعبد الله كأنك تراه وإن لم تكن
 تراه فإنه يراك على عموم العبادة عبادته التلبس على العلم
 والمعرفة والنهم. وأما الحياء فلا يستحياء من الكاذب
 المدعي بترك التصريح بتكذيبه لكن لا إلى حد يعتقده
 بامضاء كذبه وتنفيذ عند. ورخ في الخبر أن الله تعالى
 يدعو يوم القيمة بشيخ فيقول له ما فعلت فيقول من
 القربا ما شاء الله والله يعلم أنه كاذب في قوله فيأمر به
 إلى الجنة فيقول الملكة يا رب إنه كاذب فيما ادّعى فيقول
 الحق سبحانه قد علمت ذلك ولكني استحييت أن أكذب
 شيبته فخاية الرسول صلى الله عليه وسلم هذا الخبر تعليم
 لنا ذلك بل تنبيه على أننا أحقاء به من الحق تعالى لإحتمال
 وقوعه لنا منه تعالى جزاء وفاقا. الظاهر أن قبول ملط
 الكلام. أكاذيب الكثر المستخفين اللثام. من أجل ذلك
 والحق التكرير وعدم الالتفات لا الرعاية والإعانة
 لهم بحيث يتضح الرغم والإهانة على الثقات الخلق

الباء

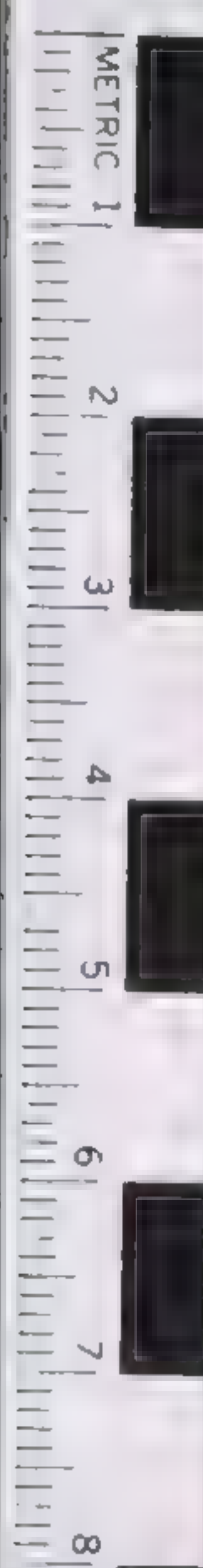
وعملوا إيماناً وأمانةً وصداقةً. وغيرها من الأحوال
 لاهية. والنعمت النبوية. القابلة للظهور في كل
 قابل بلو صدقته ولا مقابل اللهم احفظنا من
 مقابلة جنابك. بقبول من ردى من بابكم وجنى بك
 والحظنا بحظنا من عين عودك على سوا لآء أولياك
 وأهنا بك. ومنا وله أمانك وانجابك حيث نكر
 انجى بك. وأما الأناة فهي التأني والوقوف والوقار
 وترك العجلة وكونه الحليم الصبور القاتل أي الأصا
 في كل أحواله. أقواله أفعاله من كل الوجوه أي عقله
 وشرعا وحكما كما يصيب من له الأناة في أمور. ولو سر عافية
 وحاصلها التوقي عن كل شر. والتلقي بكل خير بحسب الحاجة
 الإنسانية. وأنا الخلو فاحب في الله والبغض في الله وموله
 فيها أي كونه كل من أفعاله الإختيارية على رضى ما خالصا
 لها خالصا بلا مدخل هو النفس الانارة بالسوء ورجي
 الشيطان ومن يوافقه ما من أهل الضلوال والخذلان

قوله
 لما فعل
 تنفيل
 الحياة

قد لا وجهي بك أي أتم
 كاذب متلبسا بك

قوله وانجابك أي قول
 الانجاب جمع تنجب
 ان تجنب عنك

الخلو



DINL 0422-61

العدل

لمن يريد التحلي بالفضائل وتبطل ضدّها الذي
هو انقصر وجو نقصان والزيادة لمن اراد التحلي من
الزدايل. واما العدل فهو التجنيب والاحتراز عن طرفي
التوسط والاقتصاد. الافراط والتفريط في الأمور
والحقوق الجارية فيما بين العباد. والصفات الممدحة
والاخلاق الحسنة الحميدة. وتشول العدل كلها
قالوا هو مرجع كل المحامد. واصل كل محاسن ومتمم
كل شاكرو حامد. يدل على كونه هكذا على وجه مستقيم
جلي. ما قاله الامام الحسن بن علي رضي الله عنهما وعن
سائر الصالحين ان الله تعالى جمع الخير والشر كلها في هذه
آية ان الله يأمر بالعدل والاحسان وابتداء ذي القرنين
وينهى عن الفحشاء والمنكر يحفظكم لعلمكم تذكرون
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث منجيات
ونلت مهلكا. فاما المنجيات فالعدل في الغضب والرضى
وخشية الله في السر والعلانية والعصدي في الغنى

والفقر

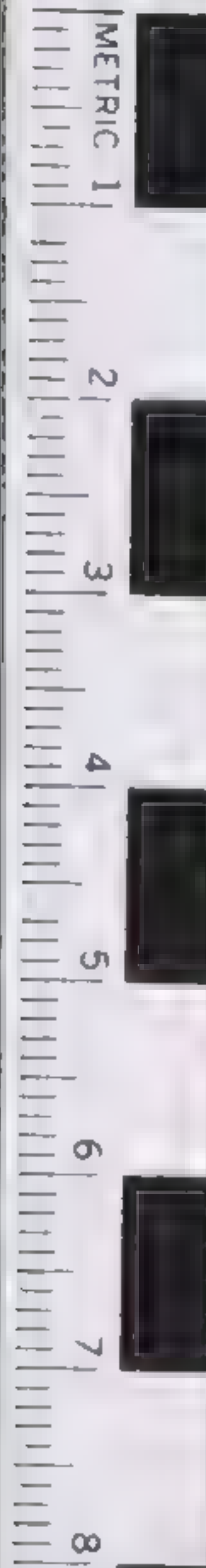
والفقر. ولما لم يلحقا تشيخ مطاع وهو مشيخ واعجاب
المرء بنفسه فكما جمع ما الله فيها كذا كجمها الرسول في
ولما صدر بالعدل علم انه صدر الصفات والافعال واصطفاها من
ملك لا يصل فقد ملك الفرج. ولذلك كان منتهى صفات قطب هو
صدر الاقطاب الاثني عشر وكان من خواصه الشاملة و
كونه انتم الصفات سلطا الاسلام قالوا انه كان بمنزلة
ذلك القطب بل هو هو اذ لم يتفك عما سبق من صفاته لا سيما
العدل. وكونه خاتمة للقطب وعرضا مغارة السلطان
لا يفارق عن القطب اصله وقد يفارق عن السلطان فاذا فارق
عن القطب يعزل في الحال واذا فارق عن السلطان يستحق
العزل لكن لا يعزل فهو من شرط القطبية دون السلطنة
الظاهر اذ نصب القطب مطلقا من جناب الحق تعالى
ونصب السلطان من الخلق ظاهر بناء على انه يجب نصب
الامام عندنا على الخلق ولا يجب على الله شيء من نصبه
الحق هو المظهر الاصيل ومن نصبه الخلق فهو المعكول الخليل

بوجوده ولما صدر معلوم والفاعل
هو الله ورسوله او جمود وانما هما من
الغائمين على الراحم او قول الله وقول
الرسول اعني لايه وحديث المذكورين
سابقا هناك منهم

الفرق بين القطب
السلطان الظاهر

العدل فيها

نصب القطب
ونصب السلطان



DINL 0422-61

قوله يا ابا عبد الله وقد بلغنا قولك كيف لا يكون
من الدعاء المعارم وقيل انما هو في قوله
وتبعيدك عنها واما قوله عز وجل
يا ابا عبد الله
بالتامل الصادق
عليه السلام

لِمُسْتَهَيِّ الحُكْمِ . فِي تَحْقِيقِ الْعَدْلِ عَلَى مَقْتَضَى الْقَامِ .
 أَنَّ الْعَدْلَ عِبَانَةٌ عَنْ عَشْرَةِ أَشْيَاءَ . مِنْ تَأَنُّهَا فَقَدْ فَادَ
 بِالْفِدْجِ الْعَلِيِّ . وَأَمْتَارُ مِنْ بَيْنِ الْأَنَامِ . بِأَنَّ أُنَامَهُمُ
 فِي ظِلِّ الْأَمْنِ وَالْأَمَانِ كَأَهْوَاءِ الْمُرَادِ وَالْمُرَامِ . عَلَى الْكَلَامِ .
 الْمَتَامِ . وَهِيَ مُوَافَقَةُ الشَّرْعِ وَالْقَانُونِ الْمُنَاطِقِ لِلْهُدَى
 فِي كُلِّ الْأُمُورِ . وَتَنْفِيزُ الْحُكْمِ لِلْكَلِّ . وَفَصْلُ الْخَصْمِ
 عَلَى الْحَقِّ . وَإِقَامَةُ الْحُدُودِ . وَدَفْعُ الظُّلْمِ كُلِّهِ . وَعَارُ الْمَالِ
 وَتَحْصُصُ الْوَلَايَةِ . وَتَجَسُّدُ الْأَحْنَادِ . وَالْإِعْتِدَالُ فِي
 جَمْعِ بَيْتِ الْمَالِ وَصَرْفِهِ . وَكِبَرُ مَنْ هُوَ مِنَ الْحُكَّامِ .
 الْأَعْوَانُ بِالْإِصْفَاءِ الثَّلَاثِ الْأَمَانَةِ وَالذِّيَانَةِ وَالْحَذَا
 تَمَّ هُنَاكَ نَكْتَةُ لَازِمَةِ الْبَيِّنَاتِ . وَرَمَزَتْ دَقِيقَةَ الشَّانِ .
 وَهَوَانُ أَقْطَابِ الزَّمَانِ . يَجْتَمِعُونَ مَعَ كُلِّ مَنْ مَعَهُمْ
 مِنَ الْأَوْلِيَاءِ . كُلِّ يَوْمٍ مِنْ مَطْلَعِ الشَّمْسِ إِلَى وَقْتِ الْغُروبِ
 وَيَحْكُمُونَ عَلَى رُفُقِ أَمْرِ اللَّهِ بِتَعَالَى غَايَةِ الْعَدْلِ فِي نَهَايَةِ
 الْعَدَالَةِ . كَأَنَّهُمْ يَسْتَقِيمُونَ الشَّعْرَةَ الْوَاحِدَةَ أَرْبَعِينَ

[illegible]

شقة خروفا من مشقة جلال الله والصلوة في كل ما
 يقع من الأمور في ذلك اليوم المبتدئ الى وقت انقضاء
 الغد فسطا الزمان وحكامه وولايته وحكامه
 ان واقفهم بالعدل واقفهم بالعدل واقفهم بالعدل
 والانتظام ويكون العالم معروفا وان خالفهم بالعدل
 خالفهم الله واكدوا شدة فيكون مختلا وحيا وبالظلم
 معروفا لكن لا يظهر ذلك الا بالابصار لكونه متدججا
 وكون نظير غيرهم من الجهلة لاسيما الظلمة السطوة
 متعرجا ومتعرجا اللهم اجعلنا مظاهرا فضلا لك
 وعدك ولا تجعلنا مجالي فيض جلالك وعبدك
 آمين آمين يا عدل العاديين ويا هول العاديين
 وما تصيبنا منهم فهو على قلب الحليل على
 نبينا وعليه الصلوة والسلام وعلى قدمه والعكس هو
 الاولي عند الفقير اعني كون القطب الاولي عليها والثاني
 على قلب نوح وقدمه لان نوحا على نبينا وعليه الصلوة

انتظام العالم موافقة الاقطاب
 وخلافه مخالفة القطب فالعدل موافق
 فالظلم مخالفا

قوله بالعدل والعدل
 هناك بالعدل الصفا
 الحسنة والافعال
 والاخلاق النيرة
 منسقة

العدل الا ان معنى الاعتدال في كل الاقطاب
 والصفات الذي به النجاة من النيران
 والنعيم بكل النعم في الدنيا والآخرة
 الثاني مقابل الفضل الذي به الشارة والقبلة
 مسهله

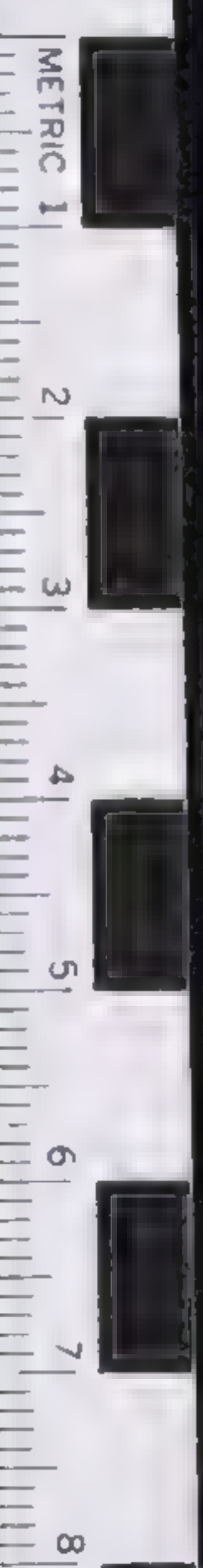
القطب الثاني الاقطاب الا ان

والسلام وان كان اول اولي العزم لكن اول من سلك
 في طريق الاستدلال على الله بالقلبيات من الانبياء
 هو خليل واذكبت في الحكيمون في كتبهم هذا الطريق
 طريقة الخليل فشره اسب من تصرف من الاقطاب
 في قول البروج من فلكا اعني الكرسي واظهر مختلف فيه لانه الذي فادخل فيه الشئ وحلت
 والحق انه المحل لانه متفق عليه للصوتين وترتيبها
 هكذا عندهم الحرام ثم القرب ثم الجوز ثم الشرا ثم لا
 ثم القنبلة ثم الميزان ثم القرب ثم القوس ثم الجدي
 ثم الدلو ثم الجوز وله من السور سورة الاخلاص
 ومن اساء الله ما فيها من الاسماء هو الله الاحد
 الصمد فهو لا ذكر ومن العلم ايضا ما فيها من علم
 الذي هو ثلث مقاصد القرآن ولذلك قال عليه الصلوة
 انها تعد لثلاث القران قال في توجيهه فان مقاصد
 محصورة في بيان العقائد والاحكام والمقاصد وهي في
 العقائد باربع هو كونه من حيث انه المقصود بالذات
 وثانيها الضمان بها لان لا رجاءها الى سورة الاخلاص

الاعتدال في كل الاقطاب
 في كل ما يقع من الأمور
 في كل ما يقع من الأمور
 في كل ما يقع من الأمور

قوله بالعدل والعدل
 هناك بالعدل الصفا
 الحسنة والافعال
 والاخلاق النيرة
 منسقة

قوله بالعدل والعدل
 هناك بالعدل الصفا
 الحسنة والافعال
 والاخلاق النيرة
 منسقة



DINL 0422-61

فله المعرفة التامة بالله تعالى انا وصفا وفعل بالبرها
التي وهو الاستدلال بالتركي على المؤثر وهو على
الطريقة الخليلية بان يعلم علم اليقين كعين اليقين
بل حق اليقين ان العالم كله تسعة آباء واربعة امهات
وثلاثة مواليد ومحدث هذا الكل غير لاهله ولا
فانه منزوع عن الولادة وطرفها اعني الاله والامنة
احد انا واحد وصفا صمد فاعلى غنى مطلق عن
معاونة غيره في الفعل فليس له مثل موافق وهو البند
والانحالف وهو الضد فلم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا
وهذا العلم وتلك المعرفة فاق على من دونه من الالفاظ
وغيرهم من الخلق حتى قالوا ان مسكنه بيت فهو من
فضاء الجوف فيه كرسى هو جالس عليه له نظر الى الخلق كلام
عامه وعظ وتعليم لمن حضر عنده من اهل الله و
اوليائه خاصة وكلماته الهية احدى وواحدة
اي متعلقة بتلك المرتبة من المرتبات الالهية

البرهان الاول والاني
موتى بالبرهان الاول العلم بالبرهان
اي لو لم يكن ما اني اول من علم به من
لان ان الله خلقه في السور من العلة والاول
لا يخرج من ان يكون بالعلم على المعلى والاول
التي والاني في شدة البرهان في الخلق
والا عدم خفيها كمال التماس في كل من الخلق
زيد محمول في شدة الخلق وكل متعقبات في شدة
محمول في شدة الخلق والاني في شدة الخلق
الالفاظ والاني في شدة الخلق

واحد احد
صمد
فد

مسكن القلوب الثاني

يقول الفقيه حضرت هذا المجلس الشريف مرة وانا قائم
لريد الجلوس وضعي اثنان من جماعة وعليهم قطائف
حضر وعلى ثياب بيض نقية فابيت القيام وحلت
تلقاء ذلك القطب وعليه عبا وعلى راسه شملة بيضا
فاذا هو من كنت تعرفه ولكن ما صحبته قبل ثم انكسر
الحال بعد ايام قليل ولما اعظم على كرسيه مثلك
وهو قائم يحذا في فاتي قريبا مني وكنته قبل ايام رجل
الشرف فاستعظمته وبقيت عليه الى ان كنت معزولا
من هذا المنصب الزريع بترك وترا وتاخير صلوة
مرة فحصلت حصنة من هذه القصة وهي انه
لا يصل اليه من اخل من الشريعة شيئا اقل ولو وصل
بكمال الرعاية وتام الصيانة بل رتقي الى فوق وانتقي
يرد في الحال بذلك الاجلوال اللهم احفظنا من
الميل الى عالم الطبيعة ولا تجعلنا كالحجر المرئي
الى فوق ثم ذلك القطب يكون معرفة الله فيه ثم واكمل

الفقيه في هذا
المقام الخطير

وعليه خضر قطائف جاتر

وخلع لانه تشبه بيضا
مكة مراد من تشبه

صمد احد

DINL 0422-61

كان عليه اعم واشمل. فذلك كان هو بقاءها اشغل.
 فاستغرق في بحار ذكر الله وذكره. واستغرق بامواج
 تيار فكره وشكره. فصبت عليه اية محيط كرمه وكرمه
 بلورين فاكيل حتى كان لا يرد ما جرى على قلبه او
 لسانه من كل الحوافر له. ولين تمسكه ذيله. بل يرد بلا حذر
 كالسيل الاقوية مقامه احدا من غير. فلهما من فضل
 وسر. وبارادة الله تعالى لبارادة ذلك القطب وبت
 وسلوكه وسيره. ومدار علمه وعرفانه. تقواه مع الله
 واستلاد سلطانه عليه وعلى كل شانه. كاقال تعالى
 ان تقوا الله يجعل لكم فرقانا اى فرقا واضحا بين كل ما
 من شانه ان يعلم من الاشياء. لا سيما المتعلق بالله تعالى
 ويكثر عنكم سياكم اى ويحجب عنكم وعن ذلك الفرقانكم
 موافق كل ما من الفاسد والشر والسيطرة. بالهواجس
 النفسانية. وغيرها من الحج المانعة لمشاهدكم
 اليقينية. باشد التصفية واشد التصجيل بحيث

بوسه وكرمه وكرمه بالكرامة
 وبالضم قلبه والاعين وجهه
 فلهما من فضل
 بيانته واضافته المستحي
 الى اسمه لئلا لا يحجب
 ويدفنا بشارحه كما هو
 مستحق الظاهر لا تحت
 مسه

اى ان تأخذوا الله اولادكم
 وقاية لكم اى قايما
 وحافظا
 لكم

منافع
 النسي

لا يكون الى السد والقطب سبل. او المراد بالفرقان هو القرآن
 فالعنى ان تقوا الله بان يكون خلقكم القرآن. يجعل لكم لا
 عليكم ذلك الفرقان. اى فى الدنيا فكمال الايمان به ثم تجويد الظاهر
 بتلاوته وحفظه. وتدبر معانيه تفسيره وتاويله شرعيين
 ثم التحقق بما يتعلق منه بالعمل المشرع. واما فى الآخرة
 فيستويك ذلك كشفاعته الى الحق ودلالته الى الجنة
 ووساطته الى كل المراد. من نجات الذر. والفوز بالدرجات
 ورؤية جلال الحق وبقائه. ودوابه فى ذلك النعيم الكبير
 بقاءه. ويكثر عنكم سياكم اى ملاساتكم باي طريق كما
 يعبر في لك الكتاب الفرقان. من دواوين الحسنيات و
 الخزيات الواقعة من الشعراء الذين يشبههم لغاؤهم
 وشعر وانهم فى كل ايدى يامون. ومن كتب الفرق الضالة وكلامهم
 ولو لذي. وما يلحقها فى قلة النفع الدينى من العلوم الباطنية
 وامثالها من الفنون. كالتركيب التاريخ والمخاض بعد
 الحجاب. ثم ذلك القطب من هن الاقطاب داخل

منافع القرآن
 المفضل
 فى الدارين

ذلك الفرقان
 منافع

DINL 0422-61

فرق بين العلم والعلم

هناك شوي وهو ان العلماء جمع علم وفعل من
صنع المبالغة ولذلك شاع من الشارع اطلاق
علم دون علم على الله تعالى كما سبغ والبصير وغيرها
من صفاته الحاملة على كمال العلم من المخلوق
الحق العاقل لا على الناقص فيه مثله فيل في مدحه
فلان علم حله سلم ثم قال علمه بكونه خفي
دفعنا من الازل الى الابد والاعلم انما كلفنا
في زيادة الاخلاق والافكار في من الحس والتفكير
منه ولما كان في زيادة ما تعلو به من المعنويات
وانما نتيجة فاضمام العمل الصالح اليه في هذه
المرات منفردة او مجمعة يطلق على صاحبها العلم
وقبلها العالم ولذلك في نفس العقل ما يعقلها
الا العالمون وفي كماله قبل ما قبل من الدارج ومثلا
بصيغة الحكماء كما لا يخفى ذلك على علمهم

دخولا وتليها فوقع متعلقا بالعلم من الايات والاحاد
كقوله تعالى انما يحسن الله من عباد العلماء وقوله تعالى
خلق الانسان علما البيا وكقول النبي صلى الله عليه وسلم
العلماء ورثة الانبياء وقوله عليه السلام علماء امتي كانبيا
بنى اسرائيل ثم كلفهم اسرار عظيمة لا يحيط بها نطاق البيان
ولا يليق كشفها ولا يطبق اللسان والبيان فالاولى باختصار
على ما ينبغي لاهل الاعتبار **واما القطب الثالث** فهو على قلب
موسى الحليم على نبينا وعليه الصلوة والسلام وعلى آله
وفي العلم الاهي وكلمة كانه من خواشيه وخدمه
وذكر لا اله الا الله ووجه من السور اذا جاء نصره
فيذكر كلمة التوحيد كل يوم اثنتي عشرة الفا فيفيض الله
عليه كل يوم هذا المقدار من العلوم والمعارف وقا
ويجدانا وكشفنا نانا فانا وهو صاحب جدي ومكابدة
وكذا في العلم والعمل والهمة في مصالح الخلق لا سيما هذه
الامة فمن رضى عنه واحبته من الخلق كان مظهر

العلماء ورثة الانبياء وقوله عليه السلام علماء امتي كانبيا بنى اسرائيل

فمن رضى عنه واحبته من الخلق كان مظهر
القطب الثاني وقوله عليه السلام علماء امتي كانبيا بنى اسرائيل

جاليا سعيدا حاصل كل ما يلويه من انواع الخير ومن
مض عليه صار جلونا شقينا واصلا اليه كل ما ينال
من اجناس الشر وهذا الثاني من منه في جلب ذلك السرور
والسرور في تفرج اذ في التوجه والالتفات والخطو
لما لا اشتغال التام والتوجه الحلي الى الجباب الهي
كما هو عادته في غير ذلك من انواع عبادته من
التضرع والسماء والعرض باللسان والنداء في اداء
وكل ذلك لكون الحب والبغض منه في الله والله لا شيء
سواه واشار الى هذه الرتبة في حبيب بلور رتبة
بقوله تعالى قد نرى قلبك وجهك في السماء فلو لم يكن
قبلة ترضاها ثم من علوم ذلك القطب علم افتقار
الاشياء وارتباطها الى الله تعالى وبه والغنى لمطلق
له تعالى عن الكل على ما قال تعالى والله الغني وانتم الفقراء
وهذا العلم سبع العلوم كلها الحلال العارف واصل كل
قوم ويعارف اذ فيه علم بالوجود والبقاء ولو لمهما

٧٧

طريق تارة هذا القطب

مستحب المحبة الودود

نوصي الله تعالى العبد الى الله
بما لا يوقر به الا الله تعالى

لكل موجود. فمن واجب الوجود. وطريق احتياج
 كل ملك اليه واستفاضته منه. وارتباط بينهما وانفاضة
 عليه بكون ذلك كله بحسب الاستعداد فكان فيه كمال
 المعرفة بالله ومخلقه ذاتا وصفاف وفعلا اجالا وتفصيلا
 فأتى علم على منه. ولذلك لما سئل موسى في هذه المرتبة
 العلمية. الرتبة العلوية. من أعلم الزمان. يا موسى من علم
 قال أنا أعلم. وأكمل وأتم. لقد صدق في كلامه. وصورة الحق
 له من الله وملو به. لا يكذب به كازعم بعض الهالكين. وما شا
 عن ذلك. بل النكا جنة. ذكرها تارة غير مهمة. إلا أن
 ذكر البعض هو الحق. لينسب على ما قلنا من الحق. فمن جملته
 غاية ما في الباب. من استحقاق اللوم لأولي الباب.
 وهو ترك الأولي. إذ الأولي هو في مقام التشريع أن يتبدل
 في مثال هذا المقام. الله أعلم بمن هو أعلم كارد هكذا
 في الكتب السماوية كقوله تعالى إن ربك هو أعلم من يضل
 عن سبيله وهو أعلم بأهم تدبير أي وتركك هو أعلم بالذي

من شأنه موسى في قوله
 على الله على سائرهم

هتدوا

هتدوا علما وعلما وبالذين آمنوا وعلى الصالحات
 وإيمان تصديق مخصوص والتصديق من العلم فبينه
 يعني كون الله أعلم من هو أعلم أي شخص كان. في أي زمان
 وفي أي مكان. لأن في تفويض أمر إلى الله لا يخفى أمر شرعي
 أو إرادي بانه مبدأ كل أمر شرعي أو عرفي أو غيرهما من الأمور
 وتقرير المكلفين عليه وعلى العمل بمقتضاها. بل تنبيهها
 بكون المنقوض من الأكارب على أنه لا أول لمن تبعهم
 لحقهم من الأصاغر. وهذه الثلاثة هي كالرعاية للآداب
 الاثني في المقام التشريعي. ولذلك قال ما قال موسى الخضر على بنيها
 حين شاهد منه شيئا فربما يخالف ظاهر ذلك المقام.
 فان قيل لم ترك الأولي الذي هو رعاية المقام التشريعي
 عند السائل في مجلس علمه وفعل ذلك لدى الخضر قول
 هذا من كمال بلوغه إذ البلوغ رعاية مقتضى المقام
 الحال فتكون تلك تارة بالقول وهي بلوغه البياني في فقط
 وأخرى بالفعل وهي بلوغه العقلي. كما هو فوجه رعايته

من شأنه موسى في قوله
 على الله على سائرهم

من شأنه موسى في قوله
 على الله على سائرهم

عند الله الخالص الخاص ليا ونبينا ومحمد وهما كالحض
ولقان واكتدر اظهر وجه تركه عند احاد الامة
الذين هم ضعفاء في فعلة طاهر ايضا لا سيما اذا كان
في تركه تطيبا وجلبا وتأليفا للقلوب كما في موق القول
على غيرهم الحاصل ان فعل الاولي وتركه عند اهل كل انما
من كمال البلاغة الموسوية فان قيل فيكون ترك الاولي
ح عين فعل الاولي لم يبقته مقتضى حاله ان
هذا من الحكم والحق تعالى من قبيل المعاملة الصورية
اعني ان موسى على نبينا وعليه السلام عالمهم على صورة
هم وظاهر حالهم وعامله الله تعالى بصورة التوحيه كما من
جزء وفاقا وهكذا ينبغي ان يحقق هذا المقام اتفاقا
ولكنه نبذة قليلة تنبع بالتأمل الصادق ابحاثا
جليلة فلنكتف بهذا المقدار من بحث ذلك القطب
البدر **والقطب الثاني** هو على قلب عيسى على نبينا
وعليه السلام وقدمه وموهبه من القرآن الشريف

القطب الثاني في بيان احوال النبي صلى الله عليه وآله وسلم

قلا يا ايها الكافرون وهي كرم القرآن ولذلك قال عليه السلام
من قرأ سورة الكافرون فكأنما قرأ ربع القرآن وتباعدت منه مردة الشياطين وبرى من الشرك
لانها تحققتا ورابعة ترمي بآل بيعة الكفر والايان
سازعة اهلها وعيسى على نبينا وعليه السلام ايضا متعلق
بسيانها ومنزعة الكافرون واستقر في السماء الرابعة لحكم
لا لهم تفصيلها الا ان فظهر وجه المناسبة بين ذلك
القطب الرابع وعيسى وهذه السورة ورابع القرآن في مطلق الترتيب وفيما له تعلق بذلك
من قيد جزئية في
كل من تلك الاربعة على ستمائة مقام في كل مقام من العلوم
ما شاء الله لا اله الا هو ومنها العلم بحقيقة الحق
والموت وما بمنزلة لها من الايمان والكفر كما قال تعالى ومن
كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا عيسى به في الناس
كن مثله في الظلال ليس خارج منها وعلوه بها كمالا
ولد او فتح او آمن احد يحذف في نفسه النفيسة سر
وانها جاء والى طريق الانشراح والفرح انبها جاء
وكلمات ومرض او كمن احد يحذف في طبعه طبعها

ويعاني من الفزع الاكبر صح

مطلق الترتيب وفيما له تعلق بذلك من قيد جزئية في

المرآة العالمة العالمة
لقد القصة العالمة

تأثير ذلك في العلم
العلماء جليلين

لعل في ربيع الفجر والفرح والانس

ولم يأتني قول بالذي
ليان تلي علم الغيب ذلك
انه باي من كان مستطاع

وحزننا وترحنا وغما. بل يرتقي ذلك كله من خضوض الوهم
والظن منه الى اوج خزانة علمه فيلتقي من الوحدان
الى الوجد بل من علم الغيب الى عين الانزفينا تزيينه
كصاحبه ومصاحبه. ومع تلك المحبة والشفقة
على كل خلق هو اعدى عدا الكفر والخير وجوبهم
وجورهم كالكنائس والبيع والاذنان والخنا بمر والصلوات
وانواع المعارف ولايت اللغو وهو المستغلة بين
من الرؤس ولا واسط والكما. واولا اولياء اهل الايمان
ووجهه ظاهر غني عن البيا. فلنختم على ما قرئ من الرابع
وحزن منه الى لا. **واما القطب الحبيب** هو
على قدم داود النبي ابي سليمان علي نبينا وعلم ما الصلوات
وقلبه. وفي كل ان على استفادة ما خضض به من الاحوال
والكرامات وجليه. وله من السور اذ انزلت الارض زلزالها
التي نصف القرآن لها. بالاجاع لان كل ما يتعلق بامر
الشاعة الا انها تحقير وانه تقريري وله تصرف

كظهور ان له عكس الخوض العيسوية
من شفاء الاراض وبراء الاله والارض
واجبا الموت وامنائها واما باذن الله
كما احيى البسطاني في هذه المرتبة ذابا
واحيى صاحب فضل الخطا صوفيا بعد
لموت كما كان

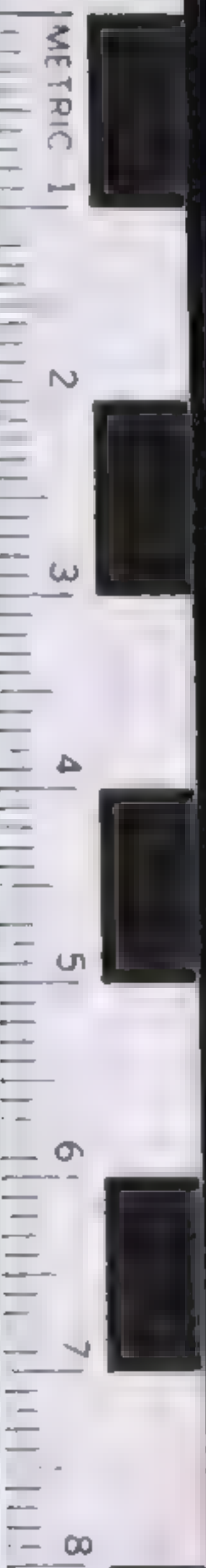
ورد

مقام المحبة

مقام المحبة الكونية والالهية. وعلم حقيقته وعلم
المساعة وشرائطها وما فيها من امور لاخرة وهو يقول
الحب ثابت لا يزول. وما يزول ما يدعى انه الحب فليس
بحب اذ سلطان المحبة اعظم سلوطين كل صفة.
واعلى من الزوال بالعفلة فضل عن الشوق والحيث.
فالحب يزول عن المحب حبنا لله عكس حبه لنا
هو كما له القديم كسائر كما لانه الباعثة على حبنا له.
ولذلك قدم حبه وقال بحبهم وتحتونه بل كان سبب
خلق العالم كله هو الحب لا لغير معرفته ولذلك لما
سأله داود على نبينا وعليه الصلوة والسلام عنه بقوله
يا رب لماذا خلقت خلقا اجابه بقوله تعالى يا
داود كنت كنزا مخفيا فاجبت ان اعرف خلقت
الخلق لاعرف. وقال تعالى وما خلقت الجن ولا انس
الا ليعبدون والعبادة بلو معرفة المعبود بحال
فثبتت اقتضاء البينة في معتبر بالذات ولما

خلق خلقت

سورة عبادة



DINL 0422-61

المعرفة بلوعل

مقام الحبب

داود على سنان
طير الصلوة والصلوة

آدم على سنان
الصلوة والصلوة

حمار على سنان
الصلوة والصلوة

العبادة فبواسطتها ومن ثمة من آمن فأتى عقبة
بلوعل هو مقبول عند الله مثاب منه بما وهداهل لا
فتعق محبة الله أولاً بمعرفة وهي انما تكون بوجود العارف
وما يعرف به من عالم الانفس والافاق بواسطة وجود
الكل هو ان لكل وجود من الخلق وهو الروح المحمدي
فصار حبساً اي محبوباً لله الود وحصول المعرفة المحبون
منه اولاً بالذات وكونه واسطة لغيب من كل خلق
من كل وجهه وكان ذلك المظهر الجني اولاً من حيث
روحه الاول لا قدم كان اخرها خاتماً من حيث
جسمه الموقر ليستدئ دائرة الوجود بالمحبة و
تنتهي بها وكان داود هم ايضاً من المظاهر الحسية
بهذين السؤال والجواب الحيتين بل كان اولها
في العالم الحبس بالاكلمية وان كان آدم اولها
بالزوجة الفردية فلذلك كان جزء جسمه مصفراً
بصورة حسية بتركيب الحب بين الجزء والكل اي

باخراجه من القوة الى الفعل واظهاره بالذبح لنتائج
ذلك الحب من الفروع والاولاد ومن ثمة كان التنازل
من المقاصد ايضاً لتدبير الحب في العلوقة بين الخالق والخلق
فلذلك لا تزل العكس لناقص اعني الحب بالمعزئية والحلية
على المؤثر الاصل الكامل اعني الحب المنزه عنهما والمنفك
منهما فاحب الرجال الكمل لقوامون النسوة حباً شديداً على سيرة الشريعة
بأهله واولادهن بحالي والمرآة للحب المنزه عن تقلد
كل المرآة بل وصال مقام الحب ولو على صورة الحب
فاختص آدم الاول باول مجاميع الاعداد المنتهية الى العشرة
اعني الواحدة المخلوقة من ضلع واحد اعني حواء وكلها
الاخر الممثل للنسوة الخاتم الفائق بالبوقي اعني التسع
منهن لاختصاصها به وصرح حبهن بقوله حببت
الي من دنياكم ثلث الطيب النساء وجعلت قرة
عيني الصلوة وكل داود هم تسعاً وتسعين مائة
لا واحدة كما اشير اليه في قوله له تسع وتسعون نجمة

التحريك

حكمة التنازل
الاولاد من حبس الحب

الحب المحمدي

كم كرم الله
والنظام
لداود احبوا



DINL 0422-61



والتحق داود بالحب كان زبور مملوك بالاحية وهي
اكل طريق كواثر الحب كالتضرع والابتهال والنجاة
والدقة فيما بد من الاحوال فظهر من التحقيق السابق
والدقيق المشايخ ان وجه المناسبة بين هذا القطب
وبين داود عم مشربا وقلبا وقد انما هو جهة الحب
فله مقام الحب وعلمه ثم بين لآدم الحب والقيمة تناسل
والتضاد وبين علي الضدين ملازمة بلا ضاد لذلك
قد يكتفي بذكر احدهما عن الآخر لقوله تعالى سرابيل تتكلم
الحزاي الحز والقرعني البرد فمن علم المحبة علم السآ
اكل من غير من ابناء نوعه ولو بالشرط ما عاها
فله ايضا علم الساعة وما فيها من امور الاجرة وهو
من عظم العلوم والتشبيه عليه قال تعالى ان الله عند
علم الساعة ولا يعلم الكل عند وقوله تعالى يسئلوك
فما انت حتى عنها ادل اذلة على حصولها للخلق لمن ارضى
من رسول ولغير حيث لم يقل كما انها حفتة عند

بداية الحب والقيمة

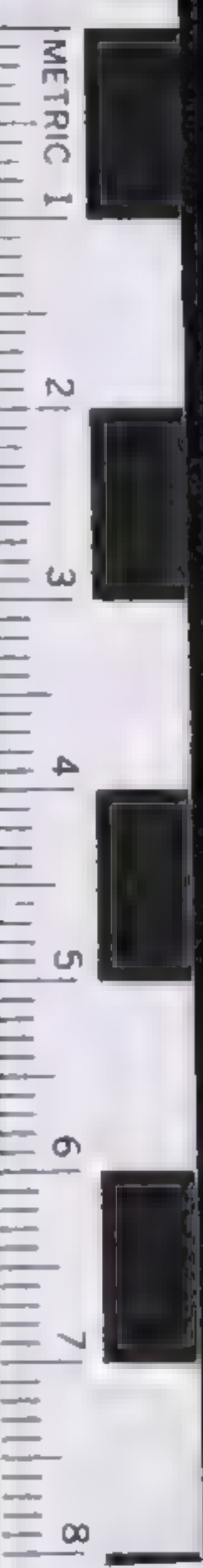
ان الله عند علم الساعة وما فيها من امور الاجرة وهو من عظم العلوم والتشبيه عليه قال تعالى ان الله عند علم الساعة ولا يعلم الكل عند وقوله تعالى يسئلوك فما انت حتى عنها ادل اذلة على حصولها للخلق لمن ارضى من رسول ولغير حيث لم يقل كما انها حفتة عند

على ما هو مقتضى الظاهر كيف وقد قال تعالى فلو يظهر
على غيبه احد الامن ارضى من رسول الى فلا يطلع
نبي على غيبه والمراد بالغيبة الغائب او المغيبة عن
الحي فطلق او عن الخلق فهو الغيب بحسب المذكور
في قوله تعالى ان الله عند علم الساعة وينزل الغيب ويعلم
ما في الاكمام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري
نفس باي ارض تموت وعلى التقديرين لا سيما الثاني
لا سيما لان الغيب الحق ونسبه له يشمل السآ
اشما لا اوليا واما النصوص المشيرة بان لا يعلم احد
غير الله فالحق في حق من ارضيه الله بتعليم الغيب
من رسول على عدم اخبار اياها لامتة كسائر
احكام شريعته على ما هو مقتضى الزبالة لعدم
الاذن او لوجوب المنع من الله تعالى توفيقا سبها
وبين ما فيه التضرع بعلم الله والقول بان لا يعلم احد
صلى الله تعالى عليه وسلم الساعة والادعاء له لقوله

وله كنهه كنه لا يحصل علم الساعة
لن رضى الله عنهم ورضوا عنه او كنه
لا يدل على فلكا الحسب هذا املا

الغيب

علم رسول الله صلى الله عليه وسلم الساعة وما فيها من امور الاجرة وهو من عظم العلوم والتشبيه عليه قال تعالى ان الله عند علم الساعة ولا يعلم الكل عند وقوله تعالى يسئلوك فما انت حتى عنها ادل اذلة على حصولها للخلق لمن ارضى من رسول ولغير حيث لم يقل كما انها حفتة عند



DINL 0422-61



فِي هَذِهِ الْقُرْآنِ قَوِيَّتُ قُوَاهُ. وَاللَّهُ وَاللَّهُ لَقَدْ صَاحَبَهُ عَمَّا
 شَانَهُ وَقَوَاهُ. فِي الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ. وَفِي زِيَادَةِ بَيْتِ اللَّهِ بِالتَّوْحِيدِ
 الصَّادِقِ وَالرَّمْلِ. فَهُوَ حَيُّ الْقُلُوبِ مِنَ الْعِبَادِ. بِكُلِّ الْهَدْيَةِ
 وَالْإِشْرَادِ. وَيَعْلَمُ كَيْفِيَّةَ الْحَيَاتِ وَالْأَحْيَاءِ. لِلْأَوْتَارِ
 الْأَحْيَاءِ. سَوَاءٌ كَانُوا مِنَ الْحَقِّ. أَوْ مِنَ سِوَاهُ مِنَ الْخَلْقِ.
 وَالْحَيَاتِ مِنْهَا أَشْأَلُ الشُّيُونِ. كَالْعِلْمِ وَالْأَكْدِ. وَهَذَا كَانَ
 يَكُونُ. فَهُوَ يَعْلَمُ الشُّيُونِ الْإِلَهِيَّةِ. وَصِفَاتِ الْبَهِيَّةِ. لَا يَمُنَا
 لَوَازِمِ الْحَيَاتِ الدَّائِمَةِ. الْغَائِضَةِ شَعَامِهَا إِلَى ذَوِي الْأَرْوَاحِ
 بِالْعِلْمِ عَلَى الْأَجْسَادِ وَالْأَشْبَاحِ. فَلَهُ عِلْمٌ وَمَعْرِفَةٌ بِاللَّهِ تَعَالَى
 وَصِفَاتِهِ بِبَعْضِهَا أَجْزَالًا وَبَعْضُهَا تَفْصِيلًا. وَمَا سَوَى مِنَ الْعَالَمِ
 بِعَالَمِ الْحَيَاتِ تَفْصِيلًا وَغَيْرِ مِنَ الْعَالَمِ الْجَمَالِ. وَلَهُ أَسْرَارُ
 أَخْرَى لَا يَنْبَغِي بَيَانُهَا لِعَامَّةِ الْبَشَرِ. وَأَمَّا الْقُطْبُ السَّامِي
 فَهُوَ عَلَى قَلْبِ أَتَقَرُّ بِالنَّبِيِّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي نَبِينَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدِيمِهِ
 فِي كُلِّ الْأَحْلَاقِ وَالصِّفَاتِ غَيْرِ النَّبُوَّةِ مِنْ تَوَاتُجِهِ وَخَلْقِهِ
 وَلَهُ سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ. لِأَنَّ أَحْكَامَهَا وَمَعَانِيَهَا ظَاهِرَةٌ فِي الْبَابِ

مَقَرُّ قِيَامِ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ
 فِي زِيَادَةِ بَيْتِ اللَّهِ بِالتَّوْحِيدِ
 الصَّادِقِ وَالرَّمْلِ
 الْإِلَهِيَّةِ
 الْغَائِضَةِ شَعَامِهَا إِلَى ذَوِي الْأَرْوَاحِ
 بِالْعِلْمِ عَلَى الْأَجْسَادِ وَالْأَشْبَاحِ
 فَلَهُ عِلْمٌ وَمَعْرِفَةٌ بِاللَّهِ تَعَالَى
 وَصِفَاتِهِ بِبَعْضِهَا أَجْزَالًا وَبَعْضُهَا تَفْصِيلًا
 وَمَا سَوَى مِنَ الْعَالَمِ
 بِعَالَمِ الْحَيَاتِ تَفْصِيلًا وَغَيْرِ مِنَ الْعَالَمِ الْجَمَالِ
 وَلَهُ أَسْرَارُ أَخْرَى لَا يَنْبَغِي بَيَانُهَا لِعَامَّةِ الْبَشَرِ
 وَأَمَّا الْقُطْبُ السَّامِي
 فَهُوَ عَلَى قَلْبِ أَتَقَرُّ بِالنَّبِيِّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي نَبِينَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدِيمِهِ
 فِي كُلِّ الْأَحْلَاقِ وَالصِّفَاتِ غَيْرِ النَّبُوَّةِ مِنْ تَوَاتُجِهِ وَخَلْقِهِ
 وَلَهُ سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ
 لِأَنَّ أَحْكَامَهَا وَمَعَانِيَهَا ظَاهِرَةٌ فِي الْبَابِ

أَمَّا الْقُطْبُ السَّامِي
 فَهُوَ عَلَى قَلْبِ أَتَقَرُّ بِالنَّبِيِّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي نَبِينَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدِيمِهِ
 فِي كُلِّ الْأَحْلَاقِ وَالصِّفَاتِ غَيْرِ النَّبُوَّةِ مِنْ تَوَاتُجِهِ وَخَلْقِهِ
 وَلَهُ سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ
 لِأَنَّ أَحْكَامَهَا وَمَعَانِيَهَا ظَاهِرَةٌ فِي الْبَابِ

أَمَّا الْقُطْبُ السَّامِي
 فَهُوَ عَلَى قَلْبِ أَتَقَرُّ بِالنَّبِيِّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي نَبِينَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدِيمِهِ
 فِي كُلِّ الْأَحْلَاقِ وَالصِّفَاتِ غَيْرِ النَّبُوَّةِ مِنْ تَوَاتُجِهِ وَخَلْقِهِ
 وَلَهُ سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ
 لِأَنَّ أَحْكَامَهَا وَمَعَانِيَهَا ظَاهِرَةٌ فِي الْبَابِ

أَمَّا الْقُطْبُ السَّامِي
 فَهُوَ عَلَى قَلْبِ أَتَقَرُّ بِالنَّبِيِّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي نَبِينَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدِيمِهِ
 فِي كُلِّ الْأَحْلَاقِ وَالصِّفَاتِ غَيْرِ النَّبُوَّةِ مِنْ تَوَاتُجِهِ وَخَلْقِهِ
 وَلَهُ سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ
 لِأَنَّ أَحْكَامَهَا وَمَعَانِيَهَا ظَاهِرَةٌ فِي الْبَابِ

أَمَّا الْقُطْبُ السَّامِي
 فَهُوَ عَلَى قَلْبِ أَتَقَرُّ بِالنَّبِيِّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي نَبِينَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدِيمِهِ
 فِي كُلِّ الْأَحْلَاقِ وَالصِّفَاتِ غَيْرِ النَّبُوَّةِ مِنْ تَوَاتُجِهِ وَخَلْقِهِ
 وَلَهُ سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ
 لِأَنَّ أَحْكَامَهَا وَمَعَانِيَهَا ظَاهِرَةٌ فِي الْبَابِ

وَفِي الْبَشَرَةِ. وَتِلْكَ الشُّيُونَةُ أَشْأَلُ الشُّيُونِ وَأَعَمُّهَا أَحْكَامُهَا
 بِأَكْمَلِهَا وَأَتَمُّهَا أَتَمُّهَا وَأَحْكَامُهَا. وَكَثْرَتُهَا وَأَوْسَعُهَا
 مَعْنَى وَحْفَظًا. وَكَثْرَتُهَا وَأَجْمَعُهَا تَوَابًا بِمَطَالَعَةِ وَتِلْكَ
 وَحْفَظًا. وَكُلُّ ذَلِكَ نَبَاتٌ بِالْإِدْلَةِ الْوَابِدَةِ مِنَ الْأَحْيَاءِ
 وَكُلُّهُنَّ مِثْلُهَا هِيَ فِي مَرْتَبَةِ عَظَمَتِهَا مِنَ الْعِظَةِ الْوَسِيعَةِ
 حَيْثُ كَانَ لَا يَسَعُهُ الْعَالَمُ وَسِعَ قَلْبُهُ لِأَوْسَعِ الْحَقِّ
 الْأَعْظَمِ مِنْ كُلِّ سَعَةٍ. وَهَذَا أَوْسَعُ الرُّتَبِ الْمَشَارِ إِلَىهَا
 بِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالسَّلَامُ إِنَّ الْحَقَّ يَقُولُ مَا وَسِعَ عَيْنِي
 وَلَا سَاقِي وَلَكِنْ يَسَعُنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ وَالْمُرَادُ بِالْعَبْدِ
 هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ قَلْبِهِ
 عَلَى قَلْبِهِ وَسِعَةً إِذْ كُلُّ قَلْبٍ لَا يَسَعُ الْحَقَّ تَعَالَى كَمَا قَالَ
 وَلَكِنْ تَعَلَّى الْقُلُوبِ الَّتِي فِي الصُّدُورِ فَإِذَا شَهِدَ الْعَبْدُ
 كَرَّمَ الْحَقَّ فِي قَلْبِهِ كَوْنًا عِلْمِيًّا لَا خُرْجًا لِلْبَيِّنَةِ أَيْ إِذَا
 عَلَيْهِ عَلَى وَجْهِ الشَّاهِدَةِ الَّذِي هُوَ عِلْمُ الْيَقِينِ فَكُلُّ لَامِيعِ
 الْحَقِّ الْعَالَمِ لَا يَسَعُهُ ذَلِكَ الْعَبْدُ أَيْضًا. وَمِنْ عِلْمِهِ هَذِهِ

فَوَيْلٌ لِمَنْ لَمْ يَحْفَظْ
 أَوْ لَمْ يَحْفَظْ
 وَهَذَا لَا يَحْفَظُ إِلَّا بِتَحْفِظِ قَلْبِهِ فِيهِ أَم

عَمَّا الْقُطْبُ السَّامِي
 فَهُوَ عَلَى قَلْبِ أَتَقَرُّ بِالنَّبِيِّ عَلِيِّ بْنِ أَبِي نَبِينَا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدِيمِهِ
 فِي كُلِّ الْأَحْلَاقِ وَالصِّفَاتِ غَيْرِ النَّبُوَّةِ مِنْ تَوَاتُجِهِ وَخَلْقِهِ
 وَلَهُ سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ
 لِأَنَّ أَحْكَامَهَا وَمَعَانِيَهَا ظَاهِرَةٌ فِي الْبَابِ

فَوَيْلٌ لِمَنْ لَمْ يَحْفَظْ
 أَوْ لَمْ يَحْفَظْ
 وَهَذَا لَا يَحْفَظُ إِلَّا بِتَحْفِظِ قَلْبِهِ فِيهِ أَم

والرعاية في ذلك القطر السابع
الوداع المحدث

قوله ودعيت الحاجة أقول أصل الحاجة
 حاجة تهيئة تمهيد على حاج أو دفع
 له من الحاج فاعلة فذات الحجة
 لكثرة استعمال هذه اللفظة
 عارة الضمة والنون
 وعامة المستقلة بالها
 كالألف واللام

واحد وهو المتباخعة
 اي قاعد علي
 ركنيه

العظمة في صاحبها كما روي أن البسطامي رحمه الله
 روى في أن البسطام بدنه وكبروا أن ملكا مستوحدا
 وروى أن الحسين بن منصور الحلاج له بيت
 كما دخله عظم جسد في عين كل ناظر حتى ملكه. و
 لذلك كان يستخفي لك البيت بيت العظمة وكان
 الجها إلى علم السيمياء ^{عليه} ثم أمثال تلك العلوية السيمياء
 فيه لاستيلاء سطا عظمة الله عليه. وأكل من له
 هذا المقام ^{فقط} وعظمهم. وأعمهم حيطه وأعلمهم من لا يعرف
 حاله عن ظاهره. واختفت عن أعين عوام ناظر
 ولكن هذا القدر من كان من الخرافات ولم له. ويعرف
 حاله وتأثيره. **وَأَنَا الْقَبِيحُ النَّاسِ** فهو على مشرب
 اليأس. وعلى قدمه وقلبه باليأس عن الناس وحبا
 له في قلبه وجلب الخبز وتزكية النفس الإيمان بالشق
 ووسوس خناس. وله سورة العزرا. ومنزلة
 بقدر آهائهم سورة القلوب. وله ما فيها من العلل

[illegible][illegible]

لا يصادرها الذي هو علم المشايها فكأنها عند
 أم الكتاب التي هي النصوص المحكمات ومردنا بالمشايها
 هنا البغوي وهو امر له شبه وبسري التباس بالامر
 ذاتا ووصفا وفعل ولان كان المراد به في القرآن هو
 المعنى الاصوي الذي هو نوع من الجنس العام اعني البغوي
 وهو لفظ شرعي مخفي عن ذلك احاد الآية في ارب
 الابتداء والتكليف كالكل المشعر بالتشبيه والتجسيم
 من نحو قوله تعالى الرحمن على العرش استوى وقوله
 يد الله فوق ايديهم وقول النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تنال جهنم تقول اهل من مزيد حتى يضع فيها رتبته
 قدمه وكالمقطوع كذا في اوائل تسع وعشرين سورة
 وهي المراتب والرخس وطسم مرتين و
 حم سبعة احدى ما جعلت والمر والمصر وهي بعض
 طه وطيس يسى وص وق وب على جواز علمها
 لغیر محمد رسول الله من الخلق واما القول باها

لبيد
 ويرى في بعض النسخ
 ويزيد في بعض النسخ
 لا بالضم او بالفتح
 وبالفصحى كذا
 بقوله كذا التباس بالامر

المتشابه

المتشابه

اسرار بينهما فلو فصع التمثيل لها والمتشابه البغوي
 اعم من كل واحد من المتعلين أي تعلق كان كالنشا
 والاعانة والتقليب ومنه شقاق الرجال اعني الشقاق
 لان ام نوع الانسان اعني حواء خلقت من ايهام آدم
 آدم فذلك القطع بعلم ذلك كله ويلوح عليه ان اثر
 ذلك العلم فيها حبه كمن اخذ من غير وجنا
 واخذ به الصوري الظاهري لها الكد من سوء
 والفرق بينه وبين القطب الخايس في الحبة اصل
 فيه لا ينادي كالحب وما يقتضيه من كمال الرجوة
 بالقوة القدسية ومن اجل ذلك المقام قال النبي
 عليه الصلوة والسلام كلميني يا حي وواقع
 اياما كثيرة كل يوم تسع مرات بكل من ازواجه
 التسع الطاهرات فبالكل احدى وتانون مرة ولهذا
 العدد من سلاط الرجال رموز عجيبة لا يطبق
 لها المقال ومن يسر له بلوغ الى هذا المقام

هذا القطب الذي هو
 القطب الثاني

النساء

سبب الرجال

حب سلاط الرجال

قول الله يا حي وواقع
 وخرارنا نيت اخوة والتعظيم
 للتعظيم والتقوى لانه في مقام
 اظهار المحبة والعلوية التامة
 لا ينفرد ولا يظفر



DINL 0422-61

بالتحقق والذوق والوجدان. **او** برسم ذلك الحد
 واثره ونفع من العرفان. من كل العوام والكثير الخ
 فهو منكر مضر بحيث لا يتيسر منه المناس في قوله
 واعترف. فهو من جملة من عرف. **واما** من انكر واصبر
 سواء جهه بالتوالي **استر**. فالقول لا يفيد. **ب**رصد
 وبنيته. **ف**لا نسب على كل حال. **التحليل** الى اخر
 من المقال. **المتعلق** بالزكوالرجاء **وما** **القطب التاسع**
 فهو على اثر لوط على نيتنا وعليه السلام ومشر به و
 مزاجه وقدمه وقلبه ومشر به. **وله** سورة الكهف
 وما في تضاعيفها من علوم الاعاجيب **بل** الكهف
 وجلتها اوصاف كتاب الله ورسوله ومن امن وكفر
 او لا **اخرا** **تم** اصحاب الكهف والرقم **و** هم يملكون وتكثرون
 ومثلينيا ومثولون **و** برنوش وشاد نوش **او**
 اصحاب الكهف **لكم** **واما** اصحاب الرقيم **ف** ثلثه غيرهم
 نحو عن بلية اصابتهم **بذكر** كل منهم حسنة خالصة له.

القطب التاسع

ما في سورة الكهف من الاعاجيب

اصحاب الكهف

اصحاب الرقيم

ثم اصحاب الصفة الذين هم اربعة رجل في الاصح
 ثم اصحاب الجنة والنار **تم** احاسن الامثال **تم** يوم
 القيمة **تم** قصة آدم والملئكة ومن كاس ابن
 اعني بلقيس **تم** قصة موسى الكليم وفنا. **يوشع**
 ابن نون **والخضر** المختلف لان في حياته وماتته
 كاليا **تم** قصة ذي القرنين **اسكندر** الرقيمي
تم سل عن ياجوج وماجوج وهم من نسل يافث
 ابن نوح **كان** العرب والعجم انسال ابنيه حام
 وسام **تم** اذ اتأملنا بالنظر الدقيق على الوجه
 الحقيقي **وجدنا** كلهم من هذه الجملة **شتموا** على حق
 العصية **والاعتصام** بالله وحبل الله العزيز العلوي
 فلذلك اجعوا على ان ذلك القطب مظهر العصية من كل
 جلوي **والاعتصام** بكل جمالي **عالم** بطرق كل ما
 سبق **وعاملا** بكل ما تعلق منها بالعلم والتحقيق **وقال**
 له مقام العصية ومقام الاعتصام **ومقام** الاستعاذه.

اصحاب الصفة

المتكلم في انه لان حتى او ميت الخضر

يا جوج وماجوج

انسان من
انسان من

مطلب العصى والاعتصام

METRIC 1 2 3 4 5 6 7 8

DINL 0422-61

ومقام الاستعانة وكل ما يشبه ذلك من العلوم
 يشير اليه امثال قوله **واعتصموا بالله** وقوله **واعتصموا بحبل الله جميعا** وقوله **ولا تتركوا بيعة**
 وقول النبي صلى الله عليه وسلم **اللهم اني اعوذ بمعافاك**
من عقوبتك و**بفضلك** من سخطك و**اعوذ بك منك**
 ومقام الاستعاذة ونحوه يشمل على كل العلوم و
 المعارف فعلم هذا القطب بين اقرانه كالبحر و
 علوم غير منه كالمعارف **اذ العود انما يكمل**
بالعلم التفصيلي للعائد نفسه والمعاد وما منه العود
 ومن اليه فلو بد العبد العائد الى ربه من معرفة نفسه
 ومعرفة ربه ومعرفة كل مضر وكل نافع تفصيلي على
 الكمال وتلك المعارف لا تحقق لها في كل عارف
 بل انما هي الاحاد **الافاضل في الرشد والارشاد**
والافاضل في الفساد والافساد واكمل اول وآخر
 محمدان الاول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والآخر

الاستعاذة

اكمل الاولين والآخرين محمدان
 محمد الاول ومحمد الآخر
 محمد بن عبد الله

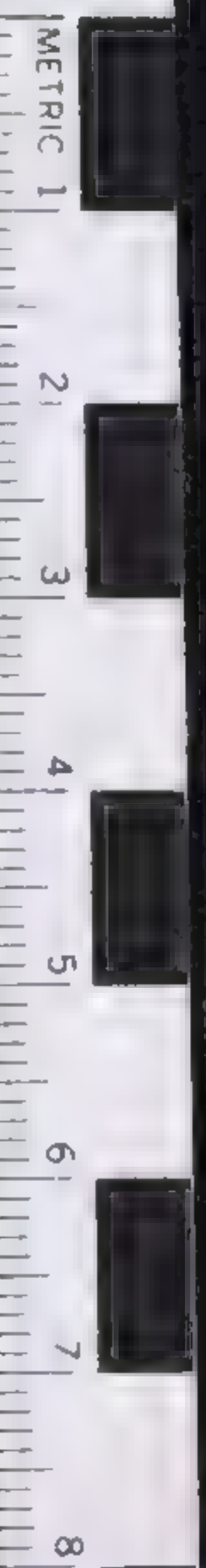
محمد المهدي ولتلك ولو بينهما فرق من وجوه
 لا تحصى تكون الاول متبوعا والآخر تابعا من كل
 وجه كان بينهما مناسبة من جهات شتى كالاجتماع
 اسي بوقتها بالاتفاق واتباعها على قول ودفع اهل النساء
 والافساد بان قتل الرسول مباديها ويعين اميدي قتل
 منها ما اعني الدجال واجتماع زمانها مع روح الله عيسى
 اي الروح من الله اوله على ان من الوتداء واليوم خصوص
 اذ الخلق المالك مبدأ ومنشأ خلقه ومملكه وفي البين
 فعني روح الله روح ناس من الله وخلق ومملكه فالأول
 كما في عرش الله وبيت الله ونار الله ودار السلام على ان
 التسليم من اساء الله **واما القطب العاشر** فهو على
 قلب هود وقدمه وستره ومزاجه واستعداد و
 خيره وبره وله من السور سورة الانعام
 وما فيها من الحكم والاسرار الفاضلة من ذي الجلال
 والاكرام **تمحضر** انفضال منه ولانعام

فرق بينهما

اتحاد بينهما

معنى روح الله

بعض الخافق الى الله



DINL 0422-61

وأكثر العلوم له **دفعته** بطريق **الحديث** بل بالكل
 الخارقة لعادة العلماء الرسمية إذ علومهم **تدريج**
 البتة **التدريج** في الشيء تحصيله وتكميله درجة
 والدفعته **خلافه** كافي العلم فإنه **إنا تصور** أو **تصديق**
 فتصديق المطالب **التصديق** من **المقدمات** الصغيرة
 والكبرى المؤلف على طرق ضرب **الاشكال** الأربعة
 المنتجة **والتصور** من **التدريج** الأربع الحدو
 الرسم **الناتج** والناقض **تدريج** وتخصيصها
 بدورها **دفعي** و**حدسي** فال**تدريج** عادي **المبتدئين**
 والمتوسطين **ولاحظهم** من **الحديث** وهو **شبه**
الخارق حتى قالوا إن **الحديث** مقدمة **الخارق** بالذلة
 وهو **بعض** **المستبين** يزداد وينقص **تصنيفية**
القوة العاقلة والتفكير الناطقة عن **العوايق** البشرية
 والعوايق الطبيعية والجسمانية **بالشرعية** الحق
 يلوح **لبعض** من **التفكير** **الحاملة** تارة فتارة و

التدريج
 حاصل العلوم
 علم المنطق

الحديث

لا يخلو عن الضعف والفتارة **ويدوم** لبعض
 من الأكامل ويبقى زمانا **ويبقى** فيه **ويزي** أحيانا
 لكن لا في كل من **إلى آخر عمر** بل **مستقر** تلك **الصفة**
الناجزة إنما هو **الدار** **الأخرى** **لا سيما** عقيب **الزوق**
لعمل **السنة** والجمعة **فذلك** **النقط** **العاشرون** **علم**
أكثر أهل زمانه **وأفضل** **أشهر** **خلق** **وأيد** **لا يطعن**
لعمله **الكتب** **والدقائق** **ولا ينوي** **غير** **التفكير**
والتميز **والخاطر** **وذلك** **لأن** **ماله** **من** **الشوق**
لغيره **سواء** **الأنعام** **نزلت** **دفعه** **ومع** **جبر** **بالخسوف**
ألف **ملك** **من** **خدام** **الوحي** **اللهي** **التنزيل** **وما** **اجتمع**
الشياطين **وما** **اعتمد** **لثقلها** **وما** **فرح** **الرسول**
الأصحا **وما** **انهمجوا** **بنورها** **الحكم** **ولكن** **كرفع** **طعن**
الكفر **بأنه** **لا** **قدرة** **على** **الحفظ** **لذلك** **يدعي** **نزوله**
عليه **من** **كلام** **ربه** **متجا** **كل** **يوم** **تدر** **مخبر** **ياست**
جهل **بما** **فيه** **من** **النوايد** **والعوائد** **كثيبتيه** **في**

روية الله جميل

سورة الواقعة
الشرقية

كان ينزل عليه



DINL 0422-61



فواد. واقتضاء مصالح عباد. وعدم انتفاع
والكلام وخبر. كما يقتضيه مقام الود والحب
آثر. وبعد هذا الدقة كاشتهرها على معارف وأسرار
جمية. وعلوم ومعارف وأعمال مهيمة. الألفي
فيها ما يتعلق من الكلام بالله تعالى والكبار الكبر
من الانبياء والأمور العظام. التكليفية الدينية
والأحوال الآخرة والذنوبية والإيمان والكفر
المدارين لكل أمور الدارين. كما لا يخفى على من ليس
له التقصير في مطالعة هذه السورة من كتب
التفسير ومنها يفهم المراتب والحقائق. و
يعلم المنازل والمقامات واستعدادها. فيعلم هذا
القطب الحق وذوها. ويعطيها إلى أوليها. فترى
له نظر منه بالجلال فيقدم ويتقدم. ومن صار
له التفات منه نظرة الحال فيقدم ويتقدم. ولا يخفى
فكان من عدله الله وزاده بسطة في العلم والجسم

السلطنة الجاهلية
السلطنة الجاهلية
السلطنة الجاهلية

من سلطان أي زمان كان بالحلم والسلم والحسن
أثر من آثاره العلية. وذرة من آثار نظرة
عينه المتعالية. في قلبه كقطب معلوم
لتلك السورة ومناسبة. بأي طريق كان حفظا
أو معنى أو لفظا. لا سيما اشتغالها بما فيها من الآ
الحسن. فالمرتبة عظمى ومنقبة كبرى. على وجه
يخبر فيه الأفتكار والآراء. فيلحق فيه لمسه القبح
بل قدح. ولا يقدح هذا الزند ولا يرا. و
يقول. انظرنا نقتب من نوركم. كملوا من
دوركم أو طوركم. والتقط الجاهلية فهو
أكثر خواص البشر. لكن الأقطاب السابقة سبق
منه وأفضل متفاضلة. فتلك عشرة كاملة. وهو
على قلب صالح وقدير وطيب. فيخرج عن سيرة
وهو رفيع فريته. داخل في سيرة الملك والملكوت.
مولود من نورين الأولين. الوهوت إلى الناسوت.

السلطنة الجاهلية
السلطنة الجاهلية
السلطنة الجاهلية

الولاية الأولى

فوائد جديدة الوفاة
الشرعية

العلم الحادي عشر

سيرة ومعرفة
وغيره

الولاية
الولاية
الولاية

الولادة الثانية

والثانية بالعكس فالاولاد عامة جسيمة ناسوا
اضطرابية. والثانية ولادة خاصة روحانية
لاهوتية اختيارية. واجهة الجامعة بينهما
معنى العلاقة المستكنة في روحها. والعلة المستكنة
فيها. وصورة الاحتباء. والذي هو علم ولادة
الاحتباء. بل وحفظه الملك الاعلى. والمبدء الاربع لاسي
والاستغراق في بحر الشهود لجمال جناب في الكبرياء
كافيه عليه الروح. على وجه يرى منه المعنى المذكور
ويلاحظ. بقوله ان يلم ملكوت السموات من لم يولد
من تين. وله علم الولادتين. الظاهرة الصورية
والمعنوية الضرورية. وعلم تنزع الحق منهما و
لذلك له اختصاص عند البعض لسورة الاخلاص
وبالاجماع لسورة طه. التي ذكرت فيها قصة ولادة ولدت
اميرة ابنة شعيب صغراء. ليلة اعطى النبوة و
لوانها فيها موسى. المذكورة فيها الجاهل وتفصيلها.

للهمة الجامعة بين
الاولاد

والله وصورة رفق عطف على
معنى وقوله بل وحفظه متعلق
بالعلم والباء للو بسة او الو لفظ
او نحوها ما يناسب
المقام

ما ذكرنا الولادتين
والتين الاختصاصات

والله اعلم
بما في
القرآن
والنبي
والصالحين

وقد نجي بتلك العطية عن الاسبى فكانما الولادتين
في هذه السورة المذكورتان. لموسى علي نبينا وعليه السلام
الدعوتية المقدسة بروح القدس ونور القدس
وهو النبوة. والناسوتية الملكية الموصلة
وهي الامومية والبنوية. فان تقي وتن من موسى
اخلاصه. بالعلم الخاص من نص ذلك الاعطاء بل ومرة
والتقي بالارض وتنزل من الوالدين الولد. فالولادة
بالعلم والعمل ارفع واعلى. ومن المولى اعلم والى
والولادة بالمعنى والمدد والمدد وضع وادنى. و
انزل والمولى. ولذا كاجعل على ان الاستاذ خير
الوري. وقالوا خير الاباء من علماء من فوق العلى
او تحت التري. ولقد نقلوا ان الاسكندر فضل
استاد. على ابويه في وجع الكرم والرعاية كلها
حتى قالوا منه وية. فاجاب بانها اهبطا في من
العرش وعالم الارواح. الى الفرض والام الاستباح.

الطريق للولادة

الاولاد

الاقرب منه

قوله ولدت اولاد الى كون الولادة
المعنوية اعلى وكون الصورة اسفل
كما هو الاجل اجعل على ان

من اي علم كان او من
اعلم اي من العلم

سماوات الارض
والارض

وَأَنَا الْأُسْتَاذُ فَقَدْ اسْتَفَدْتُ فِي الْعَالَمِ الذَّرِيَّةِ لَيْلًا
وَأَصْعَدْتُ مِنَ التَّرَى إِلَى التَّرْيَا وَالْحِذْيُ الْغَرِيبُ سِيلًا
فَوَاسِطًا وَأَسْبَاكَ عَلَى جَبَرٍ كَفَافٍ وَمَاطِفًا وَفَرْغًا
عَنْ غَضَّةِ الْعِظَةِ الْخَاصَّةِ النَّاتَةِ وَدَرَسِي رَسْمًا
وَأَفَادَةً أَلْعَامَةَ مِنْ زَمَانٍ تَكْتَرِبُ بِأَهْلِ الْجَهْلِ مَا
وَمِنْ رَوَاجِهِمْ وَأَيْتَاهُ جِهْمٌ بِالْاجْتِبَاءِ لَهُمْ مِنَ الرُّشَاءِ
وَبِالْإِصْطِفَاءِ فَضْلُوهُ وَأَضْلُوهُ كَثِيرًا وَتَحْسِبُ
أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
وَيَبْغُونَ بَأْءًا عَاجِلًا اسْتَوْذِعْتَهُمُ الشَّيْطَانَ يَقُولُونَ
إِنَّمَا بَالِغُهُمْ بِالْإِخْرَامِ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ لَعَنَهُ اللَّهُ
فِي مَكْرِهِمْ يَعْمَهُونَ وَفِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ أَوَلَيْكَ
فِي ضَلَالٍ بَيْنِي أَلْهَمْتُ أَحْفَظُنَا مِنْ مَكْرِهِمْ وَأَسْتَدِينُ
وَصَحِّحْ أَبْدَانَهُمْ وَقُلُوبَهُمْ بِالْإِخْلَاصِ فِي عِلْمِهِمْ وَسَائِرِهِمْ
هُوَ عَلَمُهُمْ فَهُمْ أَوْلِيَاكَ وَقُطَابُكَ وَبَارِشَادُ
الْمُبَادِي الْعَالِيَةِ أَفْضَلُ خِدْمَتِكَ بِحُجَّةٍ مُؤَدَّجَةٍ

يَا رُاحِمًا الْفَقِيرَ مِنْ الْفَرَاغِ
وَيُؤَانِسُهُ مِنْ أَشَاعَةِ الدُّرُومِ
فَقَالَ لِحَدِّثِ الْفَتَى وَالْمُتَسَكِّنِ
أَشَاعَةُ الْكَلَمِ وَالْمُتَكَلِّفِ
الْمَا لِي الْبَرِّ الْغَلِيظِ

[illegible]

واصالة ونيابة في تجاهه. ثم ان تحقق ذلك
 القطب صورة طه. وبالنزول والمقام بعد
 آلهما. ومعانيها واسرارها. بالعكس والنيابة عن الله
 ورسوله. كنز ووعلى رضى الله عنه سورة البر
 بنياية الرسول والصديق المصدق له في كل امر
 ولصولة. حين ارسل الرسول الصديق اولاً ثم علياً
 على اشر. لتلا وتاخلافه على اهل مكة باسر.
 فله مرتبة القرب العجيب. من القرب المحجب.
 بالقرابات المتألفة. بعد اداء الفرائض غير الآفة.
 المثار اليها بلسان القدس. وشان القرب والانس.
 حيث قال عليه الصلوة والسلام. في حق هذا
 المقام. ما تقرب الي عبدك بشيء احب الي
 مما افترضت عليه وما ينال عبدك يقرب
 الي بالنزول حتى احبه فاذا احبته كنت سعة
 وبصر. قال شيخنا وستاذ قطب السالكين. ونحوها

تحقيق تحقيق في ذلك
القطب بسورة طه

النفس الفاضلة

فوقه

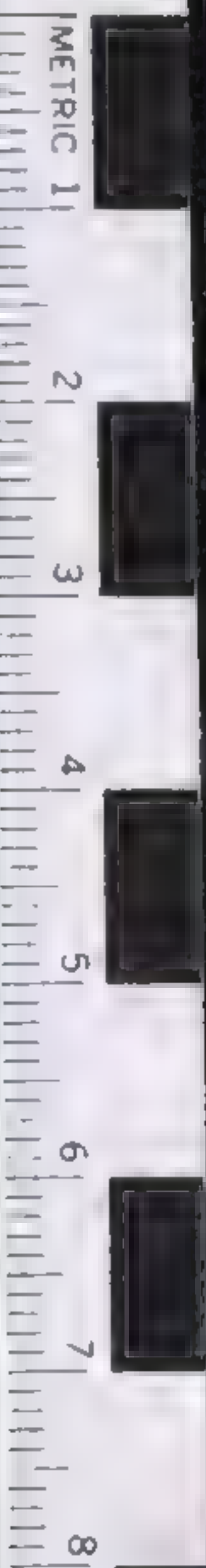
الشيخ شل الدين الزبلي مولد في السواهي محمد
 افاض الله علينا انوار هبه وتوجهاته وانما
 الى سر سر الناري في كل جهاته ان يعني كون
 الله تعالى مع ذلك العبد وبصره افاضة قد
 الالهية على اعضائه واجزائه بالتحلي بها وكس
 اقول له معنى متبادر حسن احق بالعبادة فهو هذا الكون
 واستعان او كناية وذلك المعنى حقيقة له ما يقع
 الحفاء والوليه وهو اتمام الله مصالح ذلك العبد
 فعنه كنت سمعه وبصره اتممت مصالحها
 دائما وذلك بناء على انه يقال لمن يتم مصالح احد
 غالبا اود اتمما الله عين ذلك الاحد وبصره الذي يضر
 وينتج اليه يبطش بها فذلك لقط مادام في هذا
 المقام الذي هو مقام الرب يتم الحق ويعطى له
 كل ما اراد سواء عرض عليه بلسان قائله وذكره او
 وان كان الذكر مع الغيبة وكال التوجه لغيره

موصوفه ونسب الاجر وهو الظاهر فوطئ على التحلي
 او رفق فوطئ على افاضة وجهه في كل جهته
 ايها في انشائه وجوبه ارجاعه الى القدرة والى كنه
 لا ستوار اعتبارا بالقدرة والى كنه

ومن مقتضيات هذا المقام قوله تعالى النبي محمد
 عليه الصلوة والسلام قد نرى قلب وجهك
 في السماء فكنو ليك قبله ترضيه اقول وجهك
 شطر المسجد الحرام اي يتعلق رؤيته وتحقق
 على الاثر بالتحدي الذي هو الوجه الحق بتقلب
 وجهك مع انه امر معنوي لا يري فضلا عن ذلك
 المتقلب الذي هو وجهك اي ما يطلق عليه الوجه
 وسجري من ذاتك جزية المعرفة وقلبك فوالله
 لتقلبك ممثلا بالذات مستمر البتة الى اي
 جهته وقبلة ترضيه البيت الحرام او غيره
 فضلو عنه وحده فاجبت بكونك بلسا الحال
 الذي هو انطق من لسان المقال فقلب وجهك
 من السماء الى جهة المسجد الحرام بالتحرك والتحليل
 والركوع والسجود والقيام فهناك ليست هذه المقام
 والحوال وجهه الى جهة كمنع التمام بعون الله المعبود

تحقيق في آية قد نرى قلب وجهك
 وجهك في السماء

هذا الوجه الذي هو الوجه الحق
 المتقلب الذي هو الوجه



DINL 0422-61

النظر الثاني عشر
ملوك

وحيه اهلته واليه

صفات الصفات

واما القطب الثاني عشر فهو على قدم شعيب
وقلبه وسره حبي وعشيره وله من السور
سورة تبارك النبيذ والملك وله العلوم كلها عقلية
وعقلية ورياضية وطبيعية لا يتعلم البراهين
والحدود والموازن وقته مستغرق في التذكر
التفكر والتدبر الحاي شي من الاشياء توجه عليه
واستنبط ما فيه من الحكم والاحكام ووجهه لا يخفى
عليه شي مما اراد ممتاز بالمعارف والعلوم من بين
العباد لا يغلب عليه شي ممن صاحبه في العلم والعقل
ولا يعلو عليه عالم في الضبط والنقل ان تكلم صاحب
وان سئل بأي شي اجاب لا ساحل البحر عليه ولا حد
لوجوه حله ان سب وشتم فندعو بالخير ليس سبه
وشتم وان ضرب رضى وضك لا يتكلم وما
فيه من الاحوال والمقامات والكراما كتم
منيت سحر في صورة الاحياء قاد على احياء

القلوب

القلوب والاسرار والنهي خاص في صورة العوام
لا يعرفه احد الا الاولياء الكرام قرين من الطائفة
الملوئمة وليس منهم اذ يتربح حاله غايه حتى
اذا سئل عن الاولياء يقول من هم فهو اخي من
كل ما يخفى واجلي على بعض الاجله من الاولياء له سرار
اعجوبة وكرامات عجيبه لاطاثة لنا اليوم
ببيانه ولا يحل علينا كشف شانه ولو حكيت
ما اطلعني الله عليه من احوال الاولياء والافاض
لنقد البحر قبل ان يتغد فضل عن القطب والكتاب
والكتاب والكتاب فالاول هو الطي وترك
البي لا انه بقي علينا شي وهو ان من تصرفنا
جلهم لاجيهم وكلهم خصوصاً ذلك القطب
ان يبدل ما في ذمهم من عواجزهم على بعض الطلبة
المستعدين المقربين المحاضرين وكان ذلك منهم
استخلاف فيقدر على البعض على نوع من تصرفهم

موسى عن الفصل قول فيه هام
لكنه بمعنى التفصيل

بذل الاعمال والاعمال
الى السافلين
الطائفة

در به نظام او اقول نظاما بمعنی حجت
 و در شهادت منی و التذاریع الذی فی
 و متکالی منی و التذاریع الذی فی
 و هو الکتاب الذی فی
 معارضه فی ایضاً

وفضل من الخ
 الموت فقول هان ثقت نفسك بذلك
 غاصر التلذذ في النقص ووب
 التالف في عز وجل الحاف
 بالأس وبما في الدنيا وخنة
 زينة والشعيرة وأرباب الحف
 أو من قبله في الدنيا خف
 أو من قبله في الدنيا خف
 أو من قبله في الدنيا خف

بِأَوَّلِ الْأَوَّلِ وَبِأَوَّلِ الْأَوَّلِ وَبِأَوَّلِ الْأَوَّلِ

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

تذکر
الود
الحمد

وهي شجرة ضاحكة مستبشرة لا يري غير جمالها
فمن البشارة قد هما نار من نور وعلى رأسها تاج
كبر على نور له ان كان قدر مائة الف و اطراف و
زوايا منه كل حرف لدا ياتي من الحروف
الطرف اللهم يسر لنا الذي هن حور مقصور
في الخيام وقاصرات الطرف لم يطمثهن احد
قبلنا ولا جان كاهن الاقرب والرجان
ثم بعد تفصيل هؤلاء الاقطار لا يحتاج الي تفصيل
البواقي من الاولياء في هذا الباب لما سبق من العلال
الساطعة بل وخال ولان المذكورين المفضلين
كانوا كما ل اصول المفضلين من حيثيات كثيرة
وصفات وفيرة من جملتها استلواهم وتقرهم
في البروج وهي كال اصول المستولية على اجزاء العالم
من المروج وذات المروج مع ان البواقي ذكرت
نوع تفصيل فالاولى لا تقتصر عليهم وعلى من به التكمل

[illegible]

للتبرك الكامل بذكرهم. ومطالعة حالهم وفكرهم.
 وليكون آخرهم وخاتمهم. من هم كقصص خاتمهم.
 لانهم افاضل وكامل من كل فاضل وكامل وهم
 الملاميون. فنقول بوشي من الميون **الطائفة الملامية** هم الوفاء وميون. بل مائة
 ألف ويزيدون. بل ليس لكثرة تام غاية. كما انه
 ليس لفضائلهم نهاية. ويقال لهم الامناء وامناء الله
 لكونهم على امانة في الدين واداب رسول الله. بحيث
 لا يفترون من ادنى شئ من امر الدين. اذ هم كانوا
 في المجاهدة والشهادة مجتدين. **حسب** الطائفة
 الانسانية. وقد رقد القوي الامكانية. لا يفعلون
 من الله طرفة عين. ولا يفعلون شيئا بخلاف الشرع
 النبوي من عيب وشين. فاز واجمع العلوم والمعارف
 والمطالب. وحازوا ذى كل المناقب والمرتب.
 عبروا بكل المنازل والمقامات. وسبروا على كل المناقب

الملامية

الامناء
امناء الله

والمتاعب. والمعاطب والمعايب. والخاصات.
 العلومهم واعمالهم اصولا وفروعا وفضائل. وخصائص
 وخصائل. حاصل لكل العلم والعرفان بالله
 وبخلقهم اجمالا وتفصيلا. تقطعا وتوصيلا.
 بحيث ان علوم غيرهم من الاولياء كقطرة من المحيط
 ودرة من العدن بل كل المعدن ودره من شجره
 تشيع الكبار الغائم وميض. واعمالهم كل اداب الشرعية
 والعبادات. واصالح العادات. كاهانة انفسهم بالنسبة
 وتحذيرهم اقصى ما امكن. واعانة عباد الله وتوفيقهم
 انهم ما امكن. بالاجانة والخدعة في مصالح الشرعية
 وبالنصيحة الخالصة في غيرها قد رمانفتت. و
 فيهم كل ذلك الحان نفيت قبيحهم بالموت ونفدت
 لكن لا ينقطع همهم الرزقانية. ولا ينقل توجهاتهم
 الرزقانية. المستودين المستدينين من
 اهل الدين. قواهم الله ورحمهم اجمعين.

علومهم واعمالهم

لا ينقطع همهم بالموت

METRIC 1
21
3
4
5
6
7
8

DINL 0422-61



وَأَنَا أَطْلُقُ اسْمَ اللَّامِيَّةِ عَلَيْهِمْ فَعَلَى أَنْ الْمَلُومَ مِنَ التَّوَمِّ
 بِمَعْنَى التَّقْوَى وَجَاهَا وَأَنَا الذَّمُّ نَاعِمٌ مُصَدِّقٌ بِمَعْنَى
 التَّوَمِّ أَوْ اسْمٌ مَكَانٌ لَهُ وَالْيَاءُ لِلنَّسَبِ الْمَوْصُوفِ إِلَى أَحَدِهَا
 وَالنَّاءُ لِتَأْكِيدِهَا أَوَّلِيَّتَيْنِ وَهُوَ كَالطَّائِفَةِ وَالْجَمْعِ
 وَلَمْ يَدْ بِالْحُكْمِ فِي هَذَا الْحَاكِمِ إِنَّمَا الْأَنْشُرُ وَالذَّرَاتُ أَوْ
 الْأَفْعَالُ وَالصِّفَاتُ أَوْ الْأَعْرَاضُ الْعَزِيمَةُ أَوْ الْمُنَارِقَةُ
 كَالْأَنْبَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالرَّفِيقَةِ وَالْحُلُمِ أَوْ مِنْ غَيْرِهِمْ
 بِالذَّاتِ أَوْ بِالْوَاسِطَةِ حَقِيقَةً أَوْ حُكْمًا لَا تَمُوتُ أَوْ تَمُوتُ
 هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى جَمَاعِيَّةِ يَقْتَضِي كُلَّ عَارِفٍ عَلَى تَصَوُّرِهِ
 بِمَعْنَى اللَّفْظِ مُفَصَّلًا عَلَى الْكُلِّ وَدَفْعَ مَا يَرُدُّ عَلَيْهِ
 مِنْ خَوَلِّهِمْ إِتِّحَادِ الْمُنْسُوبِ وَإِلَيْهِ عَلَى الْبَعْضِ
 ثُمَّ أَنْفَعُ كَثِيرَةٌ لَا تَعْدُ بِأَنْ رُسُومُهُمْ وَفِيهِ
 لَا حُدُودَ فَكَأَنَّهُمْ طَوَائِفُ حَظِيرَةِ الْقُدُّوسِ وَخَصِيصَةٌ
 طَوَائِفُ وَغَنَى لِقَائِ الْقُرْبِ الْأَسْرِ يَرُونَ
 عَلَى كُلِّ الرَّقِيقِ وَالْأَلْوَانِ وَالنَّقُوشِ

النَّقُوشِ

كَمَا يَرَى طَيْرٌ يُوَقِّمُونَ فَمِنْ لَحْلِ النَّقُوشِ الْأَلْمِيَّةِ قُلُوبُهُ
 حَيْثُ يَقْدِرُ مَنْ هُوَ أَقْرَبُ مِنْهُمْ الطَّائِفَةُ التَّقْبِيدَةُ
 ثُمَّ الرَّائِيَّةُ ثُمَّ الْحَاجُّ بِإِرَامِيَّةٍ ثُمَّ السَّمْعَانِيَّةُ
 ثُمَّ وَتَمَّ وَالْخُلُوتِيَّةُ بِأَصْنَافِهَا أَشْكَرُ وَاجْعُ وَكَلِّ
 وَلَيْسَ عَلَيْنَا الْآنَ تَفْصِيلُ الْفَرْقِ وَتَفْصِيلُ الطَّرِيقِ
 إِذَا طَرَّقَ إِلَى اللَّهِ بَعْدَ أَنْفَاسِ الْخَلْقِ إِلَّا أَنَّ الطَّرِيقَ
 الْأَقْرَبَ الدُّرُوبَ هُوَ الطَّرِيقُ الْمُحْدِي وَالْفَرْقُ
 الضَّادُ الْقَائِمُ هُوَ الْفَرْقُ الْأَحَدِيُّ وَلِذَلِكَ
 أَجْعُو عَلَى أَنَّ اللَّامِيَّةَ هُمُ الْأَعْلَوْنَ لِأَنَّهُمْ
 مَدَاوِمُهُمْ وَمَوَاطِنُهُمُ الشَّيْرُ وَالْحَفَظُ وَالضُّوْءُ
 وَتَرْكُ الْكُونِ وَاخْتِيَارُهُمُ الْبُيُوتُ مِنَ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ
 بِطَرِيقٍ مُخْتَلِفَةٍ هُمُ طَائِفَةُ الْفَيْءِ بِالْخَلْطَةِ مَعَ الْخَلْقِ
 ظَاهِرًا وَبِالْعَزَلَةِ عَنْهُمْ بِوَسْطَةِ الْحَقِّ بَاطِنًا ظَاهِرًا
 وَعَلَى كُلِّ حَالٍ هُمْ نَائِبُونَ عَلَى اعْتِقَادِ أَهْلِ السُّنَنِ
 الْجَمَاعَةِ وَعَلَى أَعْمَالِ مَنْ يَنْبَغِي مِنَ الْمَذَاهِبِ الْحَقَّةِ الْأَرْبَعِ

بولس تلميذ مع قسطنطين
 الذين هم اللامية فاقم جميع
 الكلام



DINL 0422-61



الَّتِي كَلَّمَ الْخَيْرَ جَمَاعَةً. وَهَذَيْنِ أَيْ لِعِيتَادِ
 وَالْعَمَلِ الْمَذْكُورَيْنِ يَمْتَنُّ تِلْكَ الْفَرْقَةُ الْمُلَوِّحَةُ
 عَلَيَا الْفَرْقِ الثَّانِيَةِ التَّاجِيَةِ الثَّانِيَةِ. عَنْ الْفَرْقِ
 الْفَالَةِ الْفَالَةِ. الْمُوَحَّدَةِ الْحَاجِدَةِ الْمُبْتَدِعَةِ
 الْفَسَقَةِ الْفَرْقَةِ الْمُرْتَدَّةِ الْمُرْتَدَّةِ. فَرَاهَا عَلَى مَنْ
 لَهُ نَفَرًا. يَفْرُقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ. وَيَعْرِضُ قَالًا
 صَادِقًا وَزُفْرًا. وَلَمْ يَسْتَدِ بِالْحَقِّ. وَلَمْ يَقْتَدِ بِالرُّسُولِ
 الصِّدْقِ. فِي الْفَرْقِ بَيْنَ الصُّورَةِ وَالْبَيْتِ. وَالْفَضْلِ
 فِيهَا مِنْ أَهْلِ اللَّهِ وَأَهْلِ الْغَيْبِ. وَقَدْ بَأْسَارِي
 النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ وَالْأَغْرَاضِ. فَقَدْ كَانَ عَلَى اللَّهِ الْقَوْلُ
 مَرَّجَلٍ مِنْ وَصْلَةٍ مَطْلَبِهِ وَكَمَالِ الْهَرَبِ وَالْإِعْرَاضِ
 وَضَاعِ عَمْرٍ. وَضَلَّ سَعْيُهُ وَأَمْرٌ. فَوَجَدَ فِي حَرْفِ نَفْسِهِ
 وَرَحْلَةَ نَفْسِهِ. فِي وَجُودِهِ. بَدَأَ لِأَهْلِيهِ لَهُ. وَحَسْرَةَ الْإِعْرَاضِ
 وَفَرْقَةَ بَلَوِّ وَصْلَةٍ. وَذَلَّةَ بَلَوِّ عَمْرٍ. الْحَاصِلُ أَنَّهُ يَجِدُ
 فِي نَفْسِهِ كُلِّ مَرٍّ وَجْهًا. بِدَلِّ كُلِّ مَطْلُوبٍ جَمَالِي

في نظام الخلافة
 والفرق أيضا

أصول الدين

حَيْثُ لَا يُمْكِنُ لَهُ التَّنَادُّ وَالْتِمَاسُ. وَلَا بِالرَّحَةِ
 وَالشَّفَاعَةِ الْبَاقَةِ وَالْتِمَاسُ فِي الْحَقِّ. فَضْلًا عَنْ
 كَوْنِ الْحَقِّ عَلَى الْوَجْهِ الْوَاقِعِ. فَيَقُولُ يَا بَيْتِي أَخَذْتُ
 مَعَ الرُّسُولِ سَبِيلًا. أَوْ لَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا ذَلِيلًا لَيْتَنِي
 لَمْ أَبْعَثْ وَلَمْ أُخْلَقْ وَلَمْ أَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا. أَوْ كَانَ
 سَعْيِي شُكْرًا وَلَمْ يَكُنْ هَبَاءً مَشْهُورًا. الْحَاصِلُ
 أَنَّهُ لَا يَخْلُوعُ عَنْ لَيْتٍ وَلَعَلَّ نَفْسًا وَثَبَاتًا شَيْءٌ عَظِيمٌ فِي النَّارِ
 مِنَ الْخَلْقِ وَالْعِلَلِ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى. مَذْبُوحًا
 بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَوْلٍ. وَلَا إِلَى هَوْلٍ. وَمِنْ وَرَأَيْهِ
 عَذَابٌ غَلِيظٌ. يَسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ غَلِيظٍ. يَتَجَرَّعُهُ
 وَلَا يَمْلَأُ وَيُسَبِّغُهُ. بِأَنَّهُ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَ
 مَا هُوَ مَيِّتٌ وَتَوَاتَى يَشْبَعُهُ. فَقَطَعَ أَمْعَاؤُهُ
 وَالْعُضْلِينَ وَالزُّقُومَ طَعَامَ الْإِنْتِمْ وَالْيَمِّ الْحَيِّمْ
 ثُمَّ الْقُتْلَاءُ وَالْمُضْلُونَ. أَقْبَلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ
 يَتَلَوَّمُونَ وَيَتَسَاءَلُونَ. وَهُمْ فِي الْعَذَابِ مُتَرَاكِبُونَ

وهو امر العز و...

وهو الامر العز و...

فلفظ ان غلط كما قال...
 فلفظ غلط...
 فلفظ غلط...
 فلفظ غلط...
 فلفظ غلط...
 فلفظ غلط...
 فلفظ غلط...
 فلفظ غلط...
 فلفظ غلط...
 فلفظ غلط...

وفي النار محضون . يقول لظالمون المضلين
 انكم لتأتوننا عن الدين وعن الشال عن
 وانكم لتقولون مثلكم من القول ويزعم انكم كنتم
 خير امة اُمرؤن بالمعروف ونهون عن المنكر كاتنا
 والواعظين . وهم يجيبون بقولهم ما كان لنا عليكم
 من سلطان قد كنتم قوما طاعين عيين فلو تلوون
 ولو ان انفسكم لا تدعوا بشئ واحدا وادعوا بشئ
 كثيرا ثم يقولون بتكون من الخطا . الى جناب رب
 الارباب . ربنا اقم ضعفين من العذاب والعنم
 لعنا كبيرا . وكل ذلك يوم تبدل الارض غير الارض
 السماوات من زوال الله الواحد لظهار . وان هذا
 الحق تخافون اهل النار . وقال الله تعالى اخسئوا
 فيها ولا تكلموا . ولا تخصموا الذي وانا الله الملك
 الجبار العزيز الغفار . وكل ضعف جزاء وفاقا
 وانا القاهر فوق عبادي . عاين العدل بين الخصوم

والاعداء

والاعداء . واني لغفار لمن تاب وامن وعمل صالحا
 ثم اهتدى . محض الفضل والهدى فمن اعتد
 على كل مدع ينطوع عن الهوى . فقد ضل وغوى .
 ومن فرق بين الحق والباطل وكان على الحق نقدا
 وبمجي . ووصل الى السعادة الكبرى . فان قيل
 هذا هو مشيئ الامال . ومال كل حال ومقال .
 فبين لنا ما هو الحق . نقبله وبه نتحقق .
 فاقول ان كنتم على القول . فلو بد لنا من بيان
 الحق واهله . ومن يرد ويقبل قوله . وما يدع ويسلب
 به الباطل والشقاء . ويجلب به الحق والسعادة في الدارين
 ويرتقى . فاعلموا ان شئ كان يقرب العبد من الله
 فهو له هو الحق . وشئ صار يبعد منه ما هو
 الباطل المبطل للسبق والسبق . فمن المرب من لم يبع
 منها ذمته . واحاط بكل ما يريد عمله عليه . وكان اهل السنة
 اعتقادا . واهل جماعة المذاهب الاربعة عملوا ابداء

الذين هم المحقق والمبطل

ما الخاء من الدارين من العلم والعمل

والمبغضين عداهم من وقع الذم لهم من اهل الجمل القدر
 او كما تركوا وكثر اهل الشرق وسائر الفرق الفضائل بين
 اهل القبلة. واما الحاملين المميزين والمبغضين
 فبنيانه بعبارة اخرى وهي ان المقرب الكامل هو الولي
 العرفي وهو المخلوق بالخلق الحقيقية. المتحقق بالاد
 المحمدية سواء كاله الكرامة اى الامر الخارج للعادة
 اولاه والمبعد الكامل هو المراتي علما او عملا او معاه
 وفرق آخر بين المبطل والمحق. اوضح والزم علما
 وبيا ناعلى كل محقق. وهوان الشخصيات اولى واعين
 والولى اما المجذب وهو المحبوب او غير وهو
 المحب. وغير الولي اما جاهل او عالم فهو انما كما
 لا يضح تقليد ولا يصلح منه الارشاد. والولى
 المحق ان كان مدعيا وكشف الكرامة على عامة
 المخلوق لا سيما غير اهله لاجل الاعراض الدنيوية
 والاعراض النفسانية والحيوانية. ففرق اول عن شتم

والفرق بينها
 بعبارة اخرى

وفرق آخر

الولى

غير الولي

الولى المحب

منصيب الولاية والارشاد ومخدولها لك فضلا عن
 ان يرشد طريقا لسالك. وان كان سائر ذلك التميز
 الرتبة في الاما لاسيما الفاسق والجاني منهم. هو العالم العا
 والمريد المرسل الحامل. واما المجذوب فان وافق
 اخراله الشريعة الشرعية فيجوز تقليد وقد يتبع احيا
 وان خالفها لا يجوز اتكان ولكن لا يقلد كما شاعرا
 ذلك المجذوب كرامته او سائر اهلها. وعبارة اخرى
 وهي ان مطر النظر ومطوعة الشخص ان كان اللزوم
 الدنيوي فقط فهو من اصحاب الشال. واذ كان اللزوم
 الاخرى فحسب فهو من اصحاب اليقين. واذ كان
 المقصود بالذات رضى الله ورسوله وكان لواز
 الدارين مقصودا بالعرضى بعارض وساطة
 لرضاها فهو من السابقين المقربين. كما قال تعالى ولم
 ازواجك الله فاصحاب اليمين ما اصحاب اليمين واصحاب
 المشاة ما اصحاب المشاة والسابقون السابقون

المحبوب
 المجذب

ويجوز
 اوصاف اليقين والشال
 والسبق

والمنازل شاملة. ولو ألفا أو مائة ألف لو ألف ألف
 بل لو نهاية. فمن أتمها فقد انتهى سلوكه. وكان من
 أكمل طريق الحق ومملكه. ومن لم يكن لها هو عند النفس
 والدنيا وله ملك الملوك. فضلو عن الوصول والشك
 أما تلك الأربعة المرتبة فالترقية ثم الأمانة ثم الملاقاة
 ثم الرجوع. وأما الأربعة التي فيها تلك الأربعة
 وبدونها كمن يعزى ويجمع. فترتبة الأمانة والترقية
 ثم مرتبة المهمة ثم مقام المصنعة. والأربعة الأولى
 متقاربة متعينة من حيث إن ذات الكل متحد ولا اختلاف
 بالاعتبار. أما اتحاد الكل فلو أن الكل هو الندم على
 من حيث هي معصية بعزم أن لا يعاد عليها وقد علمها
 وله تعاريف كثيرة غير إلا أنه الأصوب لاحت
 بالقبول الجريانه على ما اجمعوا على حسنه وقبوله من
 القاعدة التي هي راية العروة بين العرف واللغة
 والكل في معنى التوبى الرجوع فكان السامع

هو عدد انتهى سلوكه
 التوبة أو التوبة
 أو الظاهر في عالم
 انظر في قوله
 من مفعول لا
 على الوسط مفعول
 ارفع على فاعلية

فول من منزلة
 الآيات الأمانة
 عبارة الرتبة
 باقيلها كمن
 انها على العلون
 والذكراني عبارة
 اعم من الظاهر
 الظاهر في عالم
 التوبة والرجوع

المعصية رجع عنها وأعرض بعد أن تبع أثرها و
 خلفها. وعلى اللغة اطلو اسم التواب على الله تعالى
 فكانت مع اعرض عن العار حية ومغفرة وحرى
 محبة وأمثالها من كل جالي له كما اعرض القاعنه
 فكما رجع رجع. ولما اطلو على تأويله بقابل التوبى
 او الذي يقبل التوبة أو نحو ذلك من العباد والاعتبار
 فلا يناسب الأصل. وبيان تفرغنا ذلك أن قولنا
 الندم بمنزلة الجنس الجامع للعرف وغيره. وقولنا
 على المعصية بيان للواقع إذ الندم لا يكون إلا عليها
 وقولنا من حيث هي معصية احتراز عن الحيثية
 الآخر إذ لا يستلزم الندم على المعصية توبة بالإجماع إلا
 الحيثية كونه معصية لا حيثية أخرى كمن ندم
 على شرب الخمر لما فيه من الصداق وانزاف العقل و
 الإخلال بالمال والعرض. وكمن ندم على الزنا لما فيه
 من ذلك الإخلال ونزول المرأة الفاجرة السويرة

تفسير التوبة في الندم

عن المعصية

ندامة الندم

ندامة الندم

هو الندم على المعصية
 هو الندم على المعصية
 ما لا يقتضيه الندم
 فبالقصر قبل وبالدوام

المعصية

لنجار الرجال وحنان برية ما فيها من الجذام
وكن ندم عن الفعل الخبيث لكرهه طبعه
من الاقدار والنجاس وكن ندم من استماع
المعازف هو من الاجلة ظاهر حذر عن خزي
الدنيا همز الا شافل ولا رذل من الناس فامثال
ذلك النادمين ليسوا باتبين وقولنا بعزم ان لا
لتحقق ان ذلك العزم كاف في تحقق التوبة وصحتها
حيث لو وجد ذلك العزم حين هذا الندم لصحت التوبة
وتحقق الى ان وجد منه ما تاب عنه من المعصية
فاذا وجد ذلك انتقض الان وفي الحال فيجوز التوبة
الجديدة ولذلك قال خير البرية ما اصر من استغفر
ولو عاد في اليوم سبعين مرة وقال عليه الصلوة والسلام
لاصغير مع الامر ولا كبير مع الاستغفار
واما الندم بعزم العود او بعزم على شيء من العود
وقدمه فليس بتوبة فظهر ان هذا التيد لا يحتل

نفاة الحبش

ندم المعازف

عن رجل العود

تلك التوبة

عنهما لا قيدا تقا في كفا في المواقف ولا يصح التمسك
فيه بقوله عليه الصلوة والسلام الندم توبة
اذ المراد بيان المعنى الشرعي لبعثة الشارع له او
الزاد الحامل للتبادر واليوم العهد والمعهود
هو الندم الشرعي الكامل لها وقولنا بتد تها ذلك
الندم من غير القادر ليس بتوبة وهو الظاهر
واما ما جعله البعض قيدا لها من الزوائد كالثنية
التي جعلها المعتزلة شرط لها وجزء منها وهي رد
المظالم وعدم العود واستدامة الندم فليس
بشرط لها عندنا بل كما لها بمنزلة الاعمال من
الايان فانها شرط منه عند البعض بشرط له عند
الآخرين واما عندنا فشرط كماله لنفسه فضلا
عن ان يكون شرط منه كما فصل الكل في شيعه
نعم امثال هذه المكولات شرط اخواتها الثلث
لغنى لانية والاولية الرجوع كما انهم كل ذلك

اعتراض على المواقف

قدرة المعصية

بالحسنه كالمعصية
بغيرها في جوارح الاما
جزء من العود
المظالم وعود العود
استدامة الندم
الشرط

DINL 0422-61

١٠٣
من اهل البيت
قالوا وبنا ايماننا والحق

توبة توضح

من اصول الشريعة المتعلقة بها كقوله تعالى وتوكل
الى الله جميعا ايها المؤمنون وقوله يا ايها الذين
امنوا توكلوا الى الله توبة نصوحا اي خالصا وانصوحا
لمن اطاع عليها من سائر اهل الذنوب بذلك
الخلص فيها وتوبة توبة نصوح على ان الاضافة
بيان كما قيل وفيه ما لا يخفى من قوة الضعف
او على ان نصوحا اسم تائب مخلص وقوله فان الله
يحب التوابين ويحب المتطهرين وقوله على الله
التائب من الذنب كمن لا ذنب له وكما لاجماع على
ان التوبة باب الاواب وكقوله تعالى وينبوا
الى ربكم واسئلو له وقوله وجاء ربه بقلب سليم
وقوله نعم العبد انه اواب وقوله يا ايها
الناس اطعوا الله اطعوا ربي اطعوا
المرسلين فذكر من الاصول ثم ان علينا بيان النفس
واقسامها والعلاقة بين اودين ما سبق من تلك

مطلب النفس واقسامها والعلاقة
بينها وبين المقامات

القائمة

المقامات الاربعة للندم حتى يكمل السلوك بوصوله
ملك الملوك من انتسب الى طريق الحق وخدم
فالنفس عين لطيفة هي معدن كل ذميمة مودعة
بين جنبي الانسان اي في جميع جسمه ولذلك
قال لطا اهل الايمان اعدى عدوك بين جنبيك
وفي رواية اعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك
وانما كانت اعدى الاعداء لان سائر الاعداء غالباً
خارج ظهور نيوتة ينقطع مضرتها بالموت ولما
النفس بعد قوة الله ورسوله والشئ الموافق لها على اعد
رضاها فدينية واخرية يدوم مضرتها الى الابد
خفية داخلية على اهلها غير خارجة عن البدن بل اخله
وسارية فيه سران الماء في الورود والدهن في السهم
النار في الخشب لا على انها غير اخله بل خارجة او غير
خارجة ايضا بل مجردة غير مادية كما هي عند من قال
ان النفس الناطقة من الهوى من عامة المتفلسفين

النفس الناطقة

نفس فدينية اي بعد اودين
او فخرية دنيوية اي من الهوى

تحقيق قول من عرف نفسه
فقد عرف ربه

المستكبر حتى قال بعض عرفاء منهم كإمام محمد بن
الطوسي صاحب الإحياء في قول المتصوفين من عرف
نفسه فقد عرف ربه أن معناه أن من عرف نفسه
من حيث أنه تنصرف في البدن ظاهر وباطن مع
أنها مجرد عنه غير داخله فيه وغير خارجة عنه
فقد عرف ربه من حيث أنه يتصرف في كل ما سوا من
العالم العلوي والسفلي في داخله وخارجة مع أنه
منزه عن حلول شيء فيه وحلوله في شيء منها وهم
فيه أقاويل كثيرة حاصلها أن من عرف نفسه بشيء
من جلويات السفلية كالحذر والذلة والفناء عرف
ربه بخلافه من الجليات العلوية كالقدم والعزة و
التألم وهذا من بناء على أن النفس على خلاف الحق
وكل كمال الله تعالى قطعاً فيكون كل نقیصة لها و
المؤمن عندي أن معناه من عرف نفسه الناطقة بأركانها
أعدى أعداءه لما من المؤمنين الحديث ونحو فقد عرف

والحق في تحقيق تلك البرهان
عندي

انظر هذا العلم الصوفى

ربه بأنه أولى لأوليائه أما عقله ومشاهدته فلما من
من أنهما على الخلق ولما نقلوا فلو مثال قوله تعالى
الذين آمنوا وخرجهم من الظلمات إلى النور من
ظلمات عدوهم الذي هو النفس إلى نور ولايته الذي
أشرق الأرض من أرض البدن والذين كفروا أولياؤهم
الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات
أي الذين كفروا بالله وأبولايته المؤمنين أو يخرجهم
من تلك الظلمات إلى ذلك النور وأولياؤهم النفوس
الطاغية من أنفسهم وأنفس أمثالهم من الشيطان
ونحو يعكسون أحولهم بأن يخرجونهم من القابلية
والاستعداد له إليها بالباطل والتزويج أو من
قوتها وكما ظهر إلى قوة تلك الظلمات وكما لها ولوي
وجه التدبير فبناء على أنه لا بد في تحصيل شيء مملوك
وتكميله من ارتقاء الموانع ووجوه الموانع الباعنة
والموانع انما أنت لإعداد حقيقة أحكامها ونور

منافع صدقة الله
لأهل الإيمان

مضائق صدقة الطاغوت
لأهل الكفر والفساد

بوس يعكسون قال الطاغوت فابغض
عكس الشيء والكلام عكس

بوس بالباطل والسرور أقول بباطل
تلك القابلية وهذا الاستعداد وقرع

قاعدة متصلة بكل شيء
ارتقاء الموانع ووجوه
الموانع والمواعظ

الموانع
المواعظ

الباعث انما كان الصديق كان لا بد في تحصيل سعادته
 الا بد اعني وصول الحق والرسول بحله وضاهما الشريف
 العالي من دفع أعدى أعداء بكال المخالفة له واخذ
 اقوى البرهان الذي هو بمنزلة الموحى في كمال القوة
 اعني ولي الاولياء بكال الموافقة له ولا ريب في انه
 لا بد في ذلك من معرفتهما ولا سكاها الا معرفة
 ما بينهما وبين كل منهما ملازمة من الاربعين المذكورين
 اما الاربعة التي بينهما وبين معرفة اولياء ملازمة
 فاقسام الندم وهي التوبة والانابة والعودة والرجوع
 واما الاربعة التي بينهما وبين معرفة أعدى أعداء
 ملازمة فالنفس وقسامها الامانة والولاية والملازمة
 والمطمئنة اما الندم وقسامه والتفقد سبق
 كلها اجمالا واما القسام النفس في الامانة بالشوق
 الى الله وحبها والجرها واعبتها واغترها
 جرمها وجرتها وروحها واخرها الحاصل

صفات الاولياء

صفات الاعداء

...
 ...
 ...

انها بعد الندم والندم والندم والندم
 جاء في صفة الروايات بوضع العباد ان الله لا يحد
 الصديق الذي لم يلد ولم يولد لم ينفع الروح في جسد
 آدم جعلها الزوجين الذكر والانثى الروح
 يا ولدا والجسد اما والدة فلما اجتمعا تولد منها
 تواما مذكر يشبه ابا الروح العلوي الخير
 الامر بالمعروف الناهي عن المنكر السارع في الخيرات
 كلها الذي لديه رغب ورهب واسه القلب وحله
 اللحم الصنوبري في الطرف لا يسر من الصدر حكم
 وتلك لا يتخلل المقام لتفصيلها وله صفات ثمان بعد
 الحنا يتشعب منها كل الاطوار حسنة وموت
 تشبه انه الحد السفلي الشريف الامر بالمنكر الناهي
 المعروف في الشرور كلها الذي الى الشيطان نشاطه
 واسمها النفس ومهدا البدن كله لحكم وتلك ايضا
 وله سبع صفات بعد النيران يتفرع عليها كل

تواما
 ...
 ...

النفس

...
 ...
 ...

الاخلاق السنية لكن اختلف في هذه الصفات
فترك تفصيلها لقلة جدوها والاختصار لا يعتد
على التقليل جملالا فالأولي لا يقتضاه على ما هو لا يقع
وهو الترغيب في تركية النفس اذ قال شمس قد أفهم من
زكيا وقد خاب من دسها فتركية النفس الامارة
بالسوء انما تكون بالقوة وهي منزلة عن اهل الايمان
وعلايمها ترك المنهيات وفعل المأمورات وقضاء الغل
ورذ الحقوق واستحلال المظالم وكما ان الندم على
تاب عنه والعزم على عدم العود اليه كذا قالوا لكن
في علمها علمها مساحية اذ العزم على عدم عود
جزء منها ولكن من اركانها فلو وجه احد علمه
والندم ايضا كذلك وكما انه ليس من علمها
بل من اركانها ما فوقها من الابانة والاولية والرجوع
كما عرف ذلك وجعل ترك المنهيات وفعل المأمورات
من علمها جامع لجميع اقسام الندم فيها اذ المقصود

تحتوي على
النفس الامارة
والنفس النورية
وعلايمها

من العلم ذلكا الترك والفعل ثم انه كان القوية انما
تكون في مقام الامانة ولازمة لها كذلك لا يابا انما
تكون في مرتبة النفس النورية وملازمة بينهما و
هي مرتبة الخاضع من اهل الايمان وعلايمها ترك
الدنيا والزهد في ملاحذها وهذيب الاخلاق
وتطهير النفس من مخالفة هواها والمداومة على
جهادها كذا قالوا ايضا وفيه شيء وهو ان ذلكا
التقريب والتطهير نتيجة المراتب كما فاذا
حصل في هذه المرتبة فأي شيء يتوهم الكمال
الى ما بعد ها من المرتبتين الاليتين العلم
الا ان يقال ان المداومة بالجر عطف على مخالفة
فلا حصول لها فيها بالفعل بل الاستدامة على حصولها
ثم الاولية للنفس المحمودة وملازمة بينهما وهي مرتبة
خاضع الاولياء وعلايمها التوق الى الله و
لوازمه المشهورة بين الجمهور من اهل الله مثل

تحتوي على
النفس الامارة
والنفس النورية
وعلايمها

اعتراض على العامة

رفع على العامة

تحتوي على
النفس الامارة
والنفس النورية
وعلايمها

تحقيق النفس المطمئنة
والرجوة وعلام

الغزلة عما سواه من كل حجاب بينه وبين الله و
قطع التعلق بالندرج عن الكونين والرجوة
عنها ما للعبودية الكاملة لله تعالى ثم الرجوع
لمقام المطمئنة الراضية المرضية ومدة
بينها وهي مرتبة أخضر الخواص من عامة الأنبياء
والرسل وأولي العزم ومقام المقربين السابقين
من بعض الأولياء الذين لا خرف عليهم ولا فخر
وعلاقتها انجذاب السالك إلى الله ثم بحيث يقطع
بكلية إليه روحا وعقلا وشرافا ونفسا وبدنا
ولم يبق علاقة منه من كل الوجوه وهذا صورة
الغاية الانسية والجذبة الرحمانية التي
تقارن عمل الثقلين فمن تاب إلى الله خفا من
عقابه فهو صاحب توبة ومن تاب طعنا في توبه فهو
صاحب نكبة ومن تاب شوقا إلى لقائه فهو صاحب
أوبة ومن تاب رجوعا إليه عن غير بالملكية

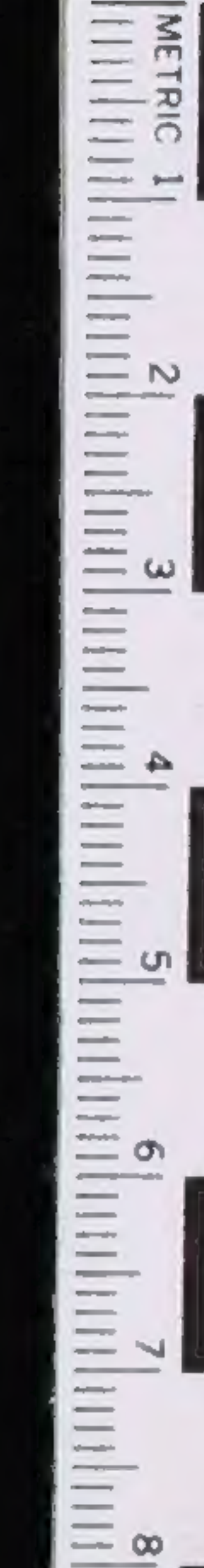
مات القلوب

فهي صاحب جذبة حقايقية واستغراق الهي والتو
الاولى توبة الافعال والثانية توبة الاسماء
الثالثة توبة الصفات والرابعة توبة الذات
النهائية وتقطع الكفاية لا اله الا هو
ولا موجود بل لا وجود الا هو لا
إلى الله تصير الامور وهو المبدأ
والله المصير

دور في التوابع الأربع
النفسانية
ذات الله جشائنه
منقطع
لذلك
وغيره
مستأ
مستأ
مستأ



DINL 0422-61



DINL 0422-61



